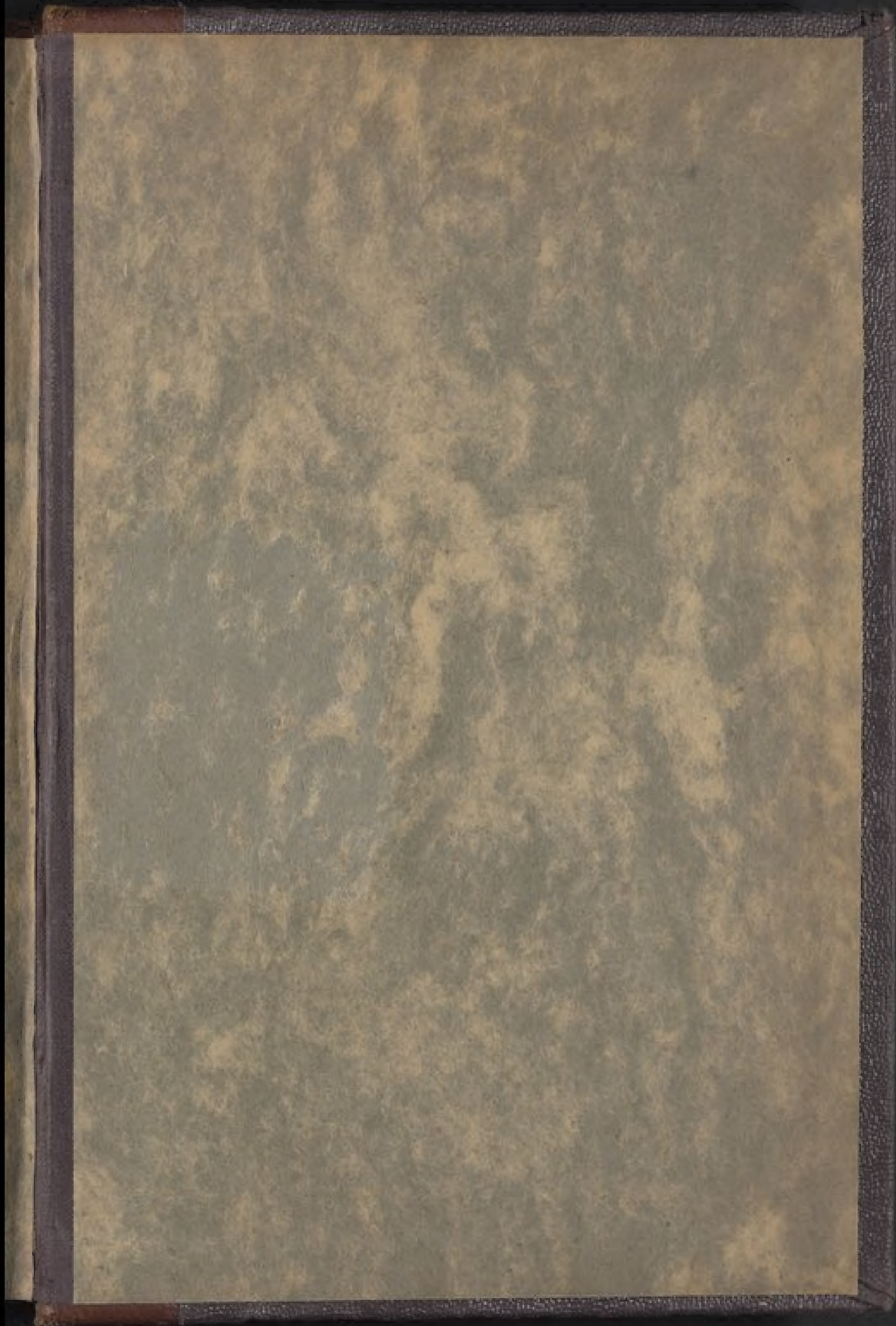
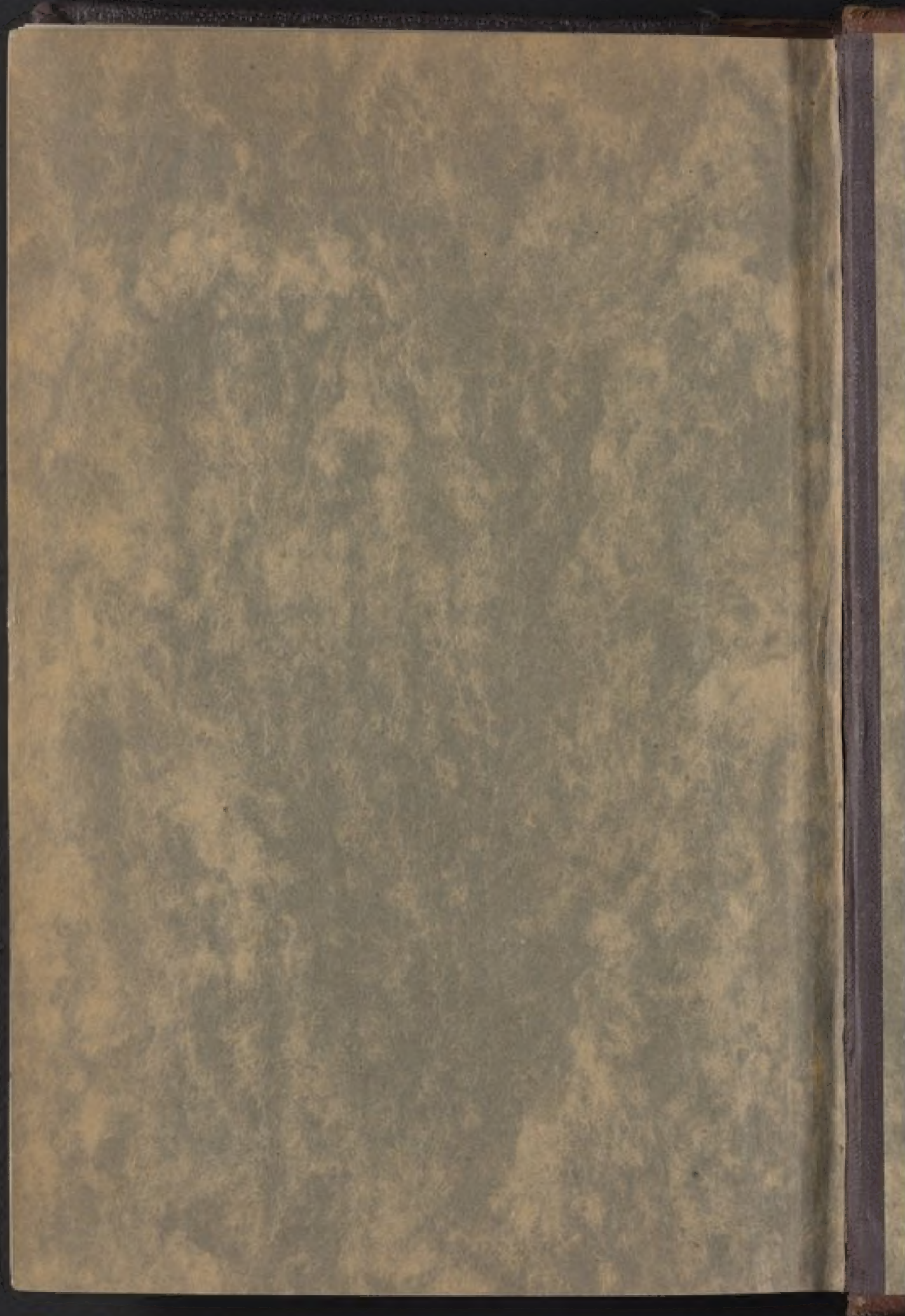


AMERICAN UNIV. IN CAIRO LIBRARY
3 8534 00844 1994

B
12
19





in

BJ

1291

I2342

1928

Ibn al-Jawzī, Abū al-Faraj ---
Mukhtaṣar min ḥajj al-qāsiḍīn

مختصر

مِنْهَا الْقَاصِدُ

تأليف

الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي الحنبلي المتوفى سنة ٥٩٧ هـ

اسم الجوزي /

اختصار

نجم الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن عبد الرحمن
ابن الشيخ أبي عمر بن قدامة المقدسي الحنبلي

عني بتصحيحه ونشره



صحح على ثلاث نسخ خطية

طبع بمطبعة ابن زيلون بدمشق عام ١٣٤٧ هـ

٢٠١٦

03 - B 1568

189

12.21

51345

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الامام العالم العامل الزاهد العابد الاوحد العلامة (نجم الدين ابو العباس احمد) بن الشيخ الامام العالم العامل الزاهد العابد العلامة (عز الدين ابي عبد الله محمد) بن الشيخ الامام العالم العامل الزاهد العابد العلامة شيخ الاسلام : مفتي الانام ، سيد العلماء والحكام شمس الدين (ابي محمد عبد الرحمن) بن الشيخ الامام العالم العامل العارف الزاهد الورع شيخ الاسلام (ابي عمر محمد بن احمد بن محمد بن قدامة) المقدسي الحنبلي رضي الله عنه :

الحمد لله الذي عم برحمته جميع العباد ، وخص اهل طاعته بالهداية الى سبيل الرشاد ؛ ووفقهم بلطفه لصالح الاعمال ، ففاضوا ببلوغ المراد ؛
 أحمد، حمد موترف بحزيل الارفاد ؛ وأعزذ به من وييل الطرد والابعاد
 وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أدرها ليوم الميعاد
 وأشهد أن محمداً عبده ورسوله موضح طريق الهدى والسداد؛ قانع الجاحدين
 والملحدين من أهل الزيغ والعناد ؛ صلى الله تعالى عليه وعلى آله الأكرمين
 الأجواد ؛ صلاة تبلغها بها نهاية الأمل والمراد .

(وبعد) فاني وقفت مرة على كتاب منهاج القاصدين للشيخ الامام العالم الاوحد (جمال الدين بن الجوزي) رحمه الله تعالى فرأيت من أجل الكتب وأنفعها وأكثرها فوائد فحصل عندي بموقع ، ورغبت في تحصيله ومطالعة ، فلما تأملت ثانياً وجدته فوق ما كان في نفسي ، لكن رأيت كتاباً مبسوطاً ، فأحببت ان أعلق منه هذا المختصر الذي قد احتوى على أكثر

مقاصده؛ واجل مهماته وفوائده، سوى ما ذكر في أوائله من مسائل ظاهرة تتعلق بالفروع فانها مشهورة في كتب الفقه المستفيضة بين الناس — إذ كان المقصود من الكتاب غير ذلك — ولم ألزم فيه المحافظة على ترتيبه وذكر الفاظه بعينها؛ بل ذكرت بعضها بالمعنى قصداً للاختصار وربما ذكرت فيه حديثاً أو شيئاً يسيراً من غيره ان كان مناسباً له والله تعالى اعلم واسأل الله الكريم ان ينفعنا به ومن قرأه أو سمعه أو نظر فيه وان يجعله خالصاً لوجهه وان يختم لنا بخير ويوفقنا لما يرضاه من القول والعمل والنية وان يسامحنا في تقصيرنا وتفريطنا ولا يكلنا الى انفسنا طرفة عين ولا الى احد من خلقه فانه حسبنا ونعم الوكيل (١) قال المصنف رحمة الله عليه بعد فراغه من هذه الخطبة:

(١) كذا في نسخة واحدة وفي النسختين الاخرين هذه الخطبة بدلا عن الخطبة المدرجة وهي هذه بعد البسملة: الحمد لله منبه الراقيين في غفلاتهم بمزعجات الايقاظ ومنزه التائبين من هفواتهم بملاطفات الوعظ؛ ومحدث العارفين في خلواتهم باحلى الكلمات والالفاظ؛ ومحذر الزاهدين باشرف شهواتهم متأدباً حتى فرقوا عن الظاهرين للمحافظ، وقاموا الى محاربة النفوس قيام الليث الحرب المغناط؛ وحفظوا ما استحفظوا وانما الحفظ للمحافظ أحمد حمداً كثيراً فانت العد دائم الالفاظ، وأصلي وأسلم على نبيه محمد الذي أعجز الفصحاء بما جاء به قد اقدس يوم عكاظ؛ وعلى آله واصحابه اهل البقين والتقوى والاستيقاظ صلاة اتني بها يوم البعث حر لظي والشواظ، نار وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ.

قال مؤلفه عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي رحمه الله: سميت كتابي هذا منهاج القاصدين ومفيد الصادقين، واسأل الله تعالى ان ينفعنا به ومن قرأه أو سمعه أو نظره وان يجعله خالصاً لوجه الكريم وان يختم لنا بخير ويوفقنا لما يرضيه من القول والعمل والنية وان يسامحنا في تقصيرنا وتفريطنا ولا يكلنا الى انفسنا طرفة عين ولا الى -

(اما بعد) فاني رأيتك ايها المرید الصادق؛ والعازم الجازم؛ قد
وطنت نفسك على التخلي عن فضول الدنيا الشاغلة، وعزمت على الانقطاع
الى الآخرة، علماً منك ان مخالطة الخلق توجب التخليط؛ وإهمال المحاسبة
لنفس أصل التفريط؛ وان العمر ان لم يستدرك ادركه الفوت. وان
مراحل الانفاس تسرع بالراكب الى منزل الموت. فنظرت اي أنيس من
الكتب تستصحبه في خلوتك؛ وتسنطقه في حال صمتك، فاذا انت تؤثر
كتاب احياء علوم الدين وتزعم انفراده في جنسه؛ ونفاسته في نفسه

فاعلم ان في كتاب الاحياء آفات لا يعلمها الا العلماء. واقلها الاحاديث
الباطلة الموضوعية والموقوفة. وقد جعلها مرفوعة. وانما نقلها كما اقتراها لا انه
اقتراها ولا ينبغي التعبد بحديث موضوع والاغترار بلفظ مصنوع وكيف
ارتضي لك ان تصلي صلاوات الأيام ولياليها وليس فيها كلمة قالها رسول الله صلى
الله عليه وسلم كيف اوثر ان يطرق سمعك من كلام المتصوفة الذي جمعه وندب
الى العمل به ما لا حاصل له من الكلام في الفناء والبقاء والا ممر بشدة الجوع
والخروج الى السياحة في غير حاجة والدخول في القلاة بغير زاد الى غير
ذلك مما قد كشفت عن عواره (١) في كتابي المسمى بتبليس ابليس وسأكتب
لك كتاباً يخلو عن مفااسده ولا يخل بفوائده اعتمد فيه من النقول الاصح
والاشهر ومن المعنى الاثبت والا جرد واحذف ما يصلح حذفه وازيد
ما يصلح ان يزداد (ثم قال) واذا قد صحت عزمك على العزلة لاستيفاء حق

احد من خلقه، فانه حسبنا ونعم الوكيل؛ قال المصنف رحمه الله بعد فراغه من الخطبة الخ

والظاهر ان هذه الخطبة هي خطبة ابن الجوزي صاحب الأصل.

(١) العوار بالفتح العيب

الحق من النفس والأخذ على يدها فليكن وكيالك عليها العلم وكن باحثاً عن دقائق هواها لعلك تسلم، واحذر سبيل احد رجلين - عالم - عرف الجدل في الفقه واقتنع برأسته. او نال القضاء فسعى في حفظ منزلته. او زخرف الوعظ فضيق اعين شبكته او - زاهد - يتقلب برأيه الفاسد في جهالة ويتقرب بتقبييل يده واعتقاد بركته. ويعمل بهواه دون شع الله وسنته (فهذان) عادلان عن منهاج الصواب. مقتنعان بقشور الاعمال عن خالص اللباب. خادعان للمبتدئين بلامع السراب. وطريقهما بمعزل عن سنن السلف الصالح الذي هو جادة الاستقامة وطريق السلامة

وسأدرج لك في هذا الكتاب إن شاء الله من اخبارهم ما يدل على آثارهم (وكتابنا هذا) يحتاج اليه المنتهي كما يفتقر اليه المبتدي لأن فيه اسرار العبادات، والتحذير من آفات المعاملات وقد جعله المصنف اربعة ارباع: (الاول) ربع العبادات (والثاني) ربع العادات (والثالث) ربع المهلكات (والرابع) ربع المنجيات

وكل واحد من هذه الاقسام الأربعة يشتمل على كتب وابواب وفصول. فمن اقسام الربع الاول:

كتاب العلم وفوائده وما يتعلق به

قال الله تعالى (قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقال تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) قال ابن عباس رضى الله عنهما «للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبع مائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام» وقال الله تعالى (إنما يخشى

(الله من عباده العباد) وفي الصحيحين من حديث معاوية بن أبي سفيان
 رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ، من يرد
 الله به خيراً آيفقهه في الدين ، وعن أبي امامة رضي الله عنه قال ذكر لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم رجلان أحدهما عابد والاخر عالم فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ، فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم — ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم — ان الله وملائكته واهل السماوات والأرض حتى النملة
 في جحرها وحتى الحوت ليصلون على معلي الناس الخير ، رواه الترمذي وقال
 حديث صحيح وفي حديث آخر ، فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر
 على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء ، وان الانبياء ورثوا ديناراً ولا درهماً
 وانما ورثوا العلم فمن اخذ به اخذ بحظ وافر ، وعن صفوان ابن عسال رضي
 الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم ، قال ان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب
 العلم رضى بما يطلب ، رواه الامام احمد وابن ماجه ، قال الخطابي في معنى
 وضعها اجنحتها ثلاثة اقوال : احدها انه بسط الاجنحة ، الثاني انه بمعنى
 التواضع تعظيماً لطالب العلم ، الثالث ان المراد به النزول عند مجالس العلم
 وترك الطيران ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ، من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً
 الى الجنة ، رواه مسلم وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « من جاءه
 الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام كان بينه وبين الانبياء في الجنة
 درجة واحدة ، وفيه اخبار كثيرة ، كان بعض الحكماء يقول : ليت شعري اي
 شيء ادرك من فاته العلم واي شيء فات من ادرك العلم
 ومن فضائل التعليم ما اخرجاه في الصحيحين عن سهل بن سعد ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه « لا أن يهدي الله
بك رجلاً واحداً خيراً لك من أن تكون لك حمر النعم . وقال ابن عباس
« أن الذي يعلم الناس الخير تستغفر له كل دابة حتى الحوت في البحر »
وروي نحو ذلك في حديث مرفوع إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فإن قيل ما وجه استغفار الحوت للعلم ؟ فالجواب أن نفع العلم يعم كل شيء
حتى الحوت فإن العلماء عرفوا بالعلم ما يحل ويحرم وأوصوا بالاحسان إلى كل
شيء حتى إلى المذبذب والحوت فألهم الله تعالى الكل الاستغفار لهم جزاءً
لحسن صنيعهم . وعن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم « أن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب
أرضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير
« وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا
وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأً فذلك
مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك
رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به » أخرجه في الصحيحين فانظر
رحمك الله إلى هذا الحديث ما أوقعه على الخلق فإن الفقهاء أولي الفهم كمثل
البقاع التي قبلت الماء فأنبتت لأنهم علموا وفهموا وفرغوا وعلموا وغاية
الناقلين من المحدثين الذين لم يرزقوا الفقه والفهم كمثل الأجادب التي
حفظت الماء فانتفع بما عندهم وأما الذين سمعوا ولم يتعلموا ولم يحفظوا فهم
العوام الجهلة . وقال الحسن لو لا العلماء لصار الناس مثل البهائم وقال معاذ بن
جبل رضي الله عنه : تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته
تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة وبذله لأهله قرينة

وهو الانس في الوحدة والصاحب في الخلوة . وقال كعب رحمه الله : اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان تعلم يا موسى الخير وعلمه للناس فاني منور لمعلم الخير ومتعلمه قبورهم حتى لا يستوحشوا بمكانهم

فصل

قد روي عن انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «طلب العلم فريضة على كل مسلم» رواه احمد في العلى قال المصنف رحمه الله تعالى اختلف الناس في ذلك فقال الفقهاء : هو علم الفقه اذ به يعرف الحلال والحرام وقال المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقالت الصوفية : هو علم الاخلاص وآفات النفوس وقال المتكلمون : هو علم الكلام الى غير ذلك من الأقوال التي ليس فيها قول مرضي والصحيح انه علم معاملة العبد لربه

والمعاملة التي كلف بها على ثلاثة اقسام : اعتقاد وفعل وترك فاذا بلغ الصبي فاول واجب عليه تعلم كلمتي الشهادة وفهم معناها وان لم يحصل ذلك بالنظر والدليل لان النبي صلى الله عليه وسلم اكتفى من اجلاف العرب بالتصديق من غير تعلم دليل فذلك فرض الوقت ثم يجب عليه النظر والاستدلال فاذا جاء وقت الصلاة وجب عليه تعلم الطهارة والصلاة فاذا عاش الى رمضان وجب عليه تعلم الصوم فان كان له مال وحال عليه الحول وجب عليه تعلم الزكاة وان جاء وقت الحج وهو مستطيع وجب عليه تعلم المناسك واما التروك فهو بحسب ما يتجدد من الاحوال اذ لا يجب على الاعمى تعلم ما يحرم النظر اليه ولا على الاكم تعلم ما يحرم من الكلام فان

كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر ولبس الحرير وجب عليه ان يعرف
تحریم ذلك

واما الاعتقادات فيجب علمها بحسب الخواطر فان خطر له شك في
المعاني التي تدل عليها كلمات الشهادة وجب عليه تعلم ما يصل به الى ازالة
الشك وان كان في بلد قد كثرت فيه البدع وجب عليه ان يتلقن الحق. كما لو
كان تاجراً في بلد قد شاع فيه الربا وجب عليه ان يتعلم الخنزير منه وينبغي
ان يتعلم الايمان بالبعث والجنة والنار. فبان بما ذكرنا ان المراد بطلب العلم الذي
هو فرض عين ما يتعين وجوبه على الشخص

فاما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا
كالطب اذ هو ضروري في حاجة بقاء الابدان على الصحة والحساب فانه
ضروري في قسمة الموارث والوصايا وغيرها. فهذه العاوم لو خلى البلد
عنهم يقوم بها حرج اهل البلد واذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن
الباقيين. ولا يتعجب من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفاية فان
اصول الصناعات ايضاً من فروض الكفاية كالزراعة والحياكة بل الحياكة
فانه لو خلى البلد عن حجام لا سارع الهلاك اليهم فان الذي انزل الداء انزل
الدواء. ولرشد الى استعماله واما التعميق في دقائق الحساب ودقائق الطب وغير
ذلك فهذا يعد فضلة لا انه يستغنى عنه وقد يكون بعض العلوم مباحاً كالعلم
بالاشعار التي لا يستنف فيها وتوار يخ الاخبار وقد يكون بعضها مذموماً
كعلم السحر والطلسمات والتلبسات

فاما العلوم الشرعية فكلها محمودة وتنقسم الى اصول وفروع ومقدمات
ومتمات فالاصول كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع الامة

وأثار الصحابة ، والفروع ما فهم من هذه الاصول من معان تنبئت لها
العقول حتى فهم من اللفظ الملفوظ وغيره . كما فهم من قوله لا يقضي القاضي
وهو غضبان أنه لا يقضي جابحاً

والمقدمات هي التي تجري مجرى الالات كعلم النحو واللغة فانهما آلة
لعلم كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام

والمنتمات كعلم القراءات ومخارج الحروف وكالعلم بأسماء رجال
الحديث وعدالتهم واحوالهم فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة

فصل

فاما علم المعاملة وهو علم احوال القلب كالخوف والرجاء والرضا
والصدق والاخلاص وغير ذلك فهذا العلم ارتفع به كبار العلماء وبتحقيقه
اشتهرت اذكارهم كسفيان وابي حنيفة ومالك والشافعي واحمد وانما انحطت
رتبة المسمين بالفقهاء والعلماء عن تلك المقامات لتشاغلهم بصور العلم من
غير اخذ على النفس ان تبلغ الى حقائقه وتعمل بخفائيه وانت تجد الفقيه
يتكلم في الظهار واللعان والسبق والرمي ويفرع التفريعات التي تمضي الدهور
فيها ولا يحتاج الى مسألة منها ولا يتكلم في الاخلاص ولا يحذر من الرياء
وهذا عليه فرض عين لان في اهماله هلاكه والا اول فرض كفاية ؛ ولو انه سئل
عن علة ترك المناقشة للنفس في الاخلاص والرياء لم يكن له جواب ؛ ولو
سئل عن علة تشاغله بمسائل اللعان والرمي لقال هذا فرض كفاية ولقد صدق
ولكن خفي عليه ان الحساب فرض كفاية ايضاً فهلا تشاغل به ، وانما تهرج
عليه النفس لان مقصودها من الرياء والسمعة يحصل بالمناظرة لا بالحساب

واعلم انه قد بدلت الفاظ وحرفت ونقلت الى معان لم يردها السلف
الصالح (فمن ذلك : الفقه) فانهم تصرفوا فيه بالتخصيص فخصوه بمعرفة الفروع
وعلمها ، واقد كان اسم الفقه في العصر الاول منطابقا على علم طريق الاخرة
ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الاعمال وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا
وشدة التطلع الى نعيم الاخرة واستيلا. المخوف على القلب ولذلك قال الحسن:
اما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الاخرة البصير بدينه المداوم على عبادة
ربه الورع الكافي عن اعراض المسلمين العفيف عن اموالهم الناصح لهم
فكان اطلاقهم اسم الفقه على علم الاخرة الاثر لانه لم يكن متاولا للفتاوى
ولكن كان متاولا لذلك بطريق العموم والشمول فثار من هذا اختصاص
تأبيس بعث الناس على التجرد لعلم الفتاوى الظاهرة والاعراض عن علم
المعاملة للاخرة (اللفظ الثاني: العلم) فقد كان ذلك يطلق على العلم بالله تعالى
وبآياته " اي نعمه ، وافعاله في عباده فخصوه وسموا به في الغالب المناظر في
مسائل الفقه وان كان جاملا بالفسير والاخبار (اللفظ الثالث: التوحيد) وقد
كان ذلك إشارة الى ان ترى الامور كلها من الله تعالى رؤية تقطع الالتفات
الى الاسباب والوسائط فيشمر ذلك التوكل والرضا وقد جعل الان عبارة عن
صناعة الكلام في الأصول وذلك من المنكرات عند السلف (اللفظ الرابع:
التذكير والذكر) قال الله تعالى (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) وقال النبي صلى
الله عليه وسلم " اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة ؟ قال
مجالس الذكر " فنقلوا ذلك الى القصص وما يحتوي عليه اليوم مجلس القاص
من الشطط والطامات . ومن تشاغل في وعظه بذكر قصص الاولين فليعلم ان
اكثر ما يحكى في ذلك لا يثبت كما ينقلون ان يوسف عليه السلام حل تكته وانه

رأى يعقوب، عاصاً على يده، وإن داود جهز أور يا حتى قتل فمثل هذا يضر
سماعه

(وأما الشطح والطامات) فمن أشد ما يؤذي العوام لأنها تشتمل
على ذكر المحبة والوصال وألم الفراق وعامة الحاضرين أجلاف بواطنهم محشوة
بالشهوات وحب الصور فلا يحرك ذلك من قلوبهم إلا ما هو مستكن في
نفوسهم فيشعل فيها نار الشهوة فيصبحون وكل ذلك فساد. وربما احتوى
الشطح على الدعاوي العريضة في محبة الله تعالى وفي هذا ضرر عظيم وقد
ترك جماعة من الفلاحين فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعاوي (اللفظ
الخامس: الحكمة) والحكمة العلم والعمل به قال ابن قتيبة لا يكون الرجل
حكيماً حتى يجمع العلم والعمل وقد صار هذا الاسم يطلق في هذا الزمان
على الطبيب والمنجم.

فصل

واعلم أن العلوم المحمودة تنقسم إلى قسمين: الأول محمود إلى أقصى
غاياته. كل ما كان أكثر كان أحسن وأفضل وهو العلم بالله تعالى وبصفاته
وأفعاله وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فإن هذا علم مطاوب لذاته
للتوصل به إلى سعادة الآخرة وهو البحر الذي لا يدرك غوره وإنما يحوم
الحائمون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسر لهم (القسم الثاني) العلوم التي
لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص وهي التي ذكرناها من فروض الكفايات
فإن في كل منها اقتصاراً واقتصاداً واستقصاءً فكان أحد رجلين إما مشغولاً
بنفسك وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك وإياك أن تشغل بما يصلح

غيرك قبل اصلاح نفسك واشتغل باصلاح باطنك وتطهيره من الصفات
 الذميمة كالحرص والحسد والرياء والمجب قبل اصلاح ظاهرك وسيأتي ذلك
 ان شاء الله تعالى في ربيع المهلكات فان لم تنفرغ من ذلك فلا تشتغل بفرض
 لكفايات فان في الخلق كثيراً يقومون بذلك فان مهلك نفسه في طلب
 اصلاح غيره سفيه ومثله مثل من دخلت العقارب تحت ثيابه وهو يذب
 الذباب عن غيره فان تفرغت من نفسك وتطهيرها وما ابعد ذلك فاشتغل
 بفرض الكفايات وراعي التدرج في ذلك فابتدأ بكتاب الله عز وجل ثم
 بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم بعلوم القرآن من التفسير ومن ناسخ
 ومنسوخ ومحكم ومتشابه الى غير ذلك وكذلك في السنة ثم اشتغل
 بالفروع واصول الفقه وهكذا بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد
 فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلباً للاستقصاء فان العلم
 كثير والعمر قصير وهذه العلوم آلات يراد بها غيرها. وكل شيء يطلب
 لغيره فلا ينبغي ان ينسى فيه المطلوب

فصل

واعلم ان المناظرة الموضوعه لقصد المغالبة والمباهاة منبع الاخلاق
 المذمومة ولا يسلم صاحبها من كبر لا حقار المقصرين عنه وعجب بنفسه
 لارتفاعه على كثير من نظرائه ولا يسلم من الرياء لان جمهور مقصود
 المناظر اليوم علم الناس بقلبه واطلاق السنتهم بشكره ومدحه فهو يذهب
 عمره في العلوم التي تعين على المناظرة بما لا ينفع في الآخرة كحسن اللفظ
 وحفظ النوادر. وقد روي في الحديث عن النبي صلى الله عليه تعالى وسلم
 انه قال: اشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه.

باب في آداب المعلم والمتعلم
(وآفات العلم وبيان علما السوء وعلما الاخرة)

أما المتعلم فينبغي له تقديم طهارة النفس عن رذائل الاخلاق ومنعوم
الصفات اذ العلم عبادة القلب و ينبغي له قطع العلائق الشاغلة فان الفكرة
مهما توزعت قصرت عن ادراك الحقائق . وقد كان السلف يؤثرون العلم
على كل شيء فروي عن الامام احمد رحمه الله انه لم يتزوج الا بعد الأربعين
واهديت الى ابي بكر بن الاتباري جارية فلما أدخلت عليه تفكر في استخراج
مسألة فغربت عنه فقال اخرجوها الى النخاس فقالت دل لي من ذنب ؟ قال
لا إلا ان قلبي اشتغل بك وما قدر مثلك ان يمنعني علمي

وعلى المتعلم ان يلقي زمامه الى المعلم إلقاء المريض زمامه الى الطبيب
فيتواضع له و يبلغ في خدمته وقد كان ابن عباس رضي الله عنه يأخذ بركاب
زيد بن ثابت رضي الله عنه ويقول هكذا امرنا ان نفعل بالعلماء . ومتى تكبر
المتعلم ان يستفيد من غير موصوف بالتقدم فهو جاهل لائن الحكمة ضالة
المؤمن ابن ما وجدها اخذها ؛ وليدع رأيه لرأي معلمه فان خطأ المعلم انفع
للمتعلم من صواب نفسه . قال علي رضي الله عنه : إن من حق العالم عليك
ان تسلم على القوم عامة وتخصه بالتحية وان تجلس امامه ولا تشير عنده
بيدك ولا تغمرن بعينك ولا تكثر عليه السؤال ولا تعينه في الجواب
ولا تلح عليه اذا كسل ولا تراجع اذا امتنع ولا تأخذ بثوبه اذا نهض
ولا تنفش له سرا ولا تعتان عنده احدا ولا تطالبن عشرته وان زل قبلت
معذرتة ولا تقولن له سمعت فلانا يقول كذا ولا ان فلانا يقول خلافاك
ولا تصفن عنده عالما ولا تعرض من طول صحبته ولا ترفع نفسك عن

خدمته واذا عرضت له حاجة سبقت القوم اليها فانما هو بمنزلة النحلة
تنتظر متى يسقط عليك منها شيء.

و ينبغي ان يحترز الخائض في العلم في مبدأ الامر من الاصغاء
الى اختلاف الناس فان ذلك يحير عقله ويفتر ذهنه وينبغي له ان يأخذ
من كل شيء احسنه لان العمر لا يتسع لجميع العلوم ثم يصرف جهام قوته
إلى اشرف العلوم وهو العلم المتعلق بالآخرة الذي به يكتسب اليقين الذي
حصله ابو بكر الصديق رضي الله عنه حتى شهد له رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال : ما سبقكم ابو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر
بصدره . فهذه وظائف المتعلم

واما المعلم فعليه وظائف ايضاً (من ذلك الشفقة على المتعلمين) وان
يحريهم بحري بينه . ولا يطلب على إفاضة العلم اجراً ولا يطلب به جزاءً
ولا شكاً بل يعلم لوجه الله تعالى ولا يرى لنفسه منة على المتعلمين بل يرى
الفضل لهم إذ هبوا قلوبهم للتقرب الى الله تعالى بزراعة العلم فيها فهم
كالذي يعير الأرض لمن يزرع فيها فلا ينبغي له ان يطلب المعلم الأجر
إلا من الله تعالى . وقد كان السلف يمتنعون من قبول هدية المتعلم (ومنها)
ان لا يدخر من نصيح المتعلم شيئاً وان يزرجه عن سوء الاخلاق بطريق
التعريض مهما امكن لا على وجه التوبيخ فان التوبيخ يهتك حجاب الهيبة
(ومنها) ان ينظر في فهم المتعلم ومقدار عقله فلا يلقي اليه ما لا يدركه فهمه
ولا يحيط به عقله فقد روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
: « امرت ان أخطب الناس على قدر عقولهم » : وقال علي رضي الله عنه :

• إن ههنا علماً لو اصبحت له حملته • وقال الشافعي رحمه الله :
 أنثر درأ بين سارحة النعم • أنظم منشوراً لرعاية الغنم
 ومن منح الجهال علم أضاعه • ومن منع المستوجبين فقد ظلم
 (ومنها) أن يكون المعلم عاملاً بعلمه ولا يكذب قوله فعله قال الله تعالى
 (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب) وقال علي
 رضي الله عنه « قصم ظهري رجلان : عالم مهتك وجاهل متنسك »

﴿ فصل في آفات العلم وبيان علماء السوء وعلماء الآخرة ﴾

علماء السوء هم الذين قصدهم من العلم التعم بالدنيا والتوصل إلى المنزلة
 عند أهلها ، وقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال • من تعلم علماً مما يبتغى به وجه الله عز وجل لا يتعلمه إلا
 ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة • يعني ربحها ،
 وفي حديث آخر أنه قال • من تعلم العلم ليهي به العلماء أو يماري به
 السفهاء أو يصرف به وجوه الناس إليه فهو في النار • رواه الترمذي وفي
 ذلك أحاديث كثيرة وقال بعض السلف • أشد الناس ندامة عند الموت
 عالم مفرط •

واعلم أن المأخوذ على العالم أن يقوم بالأوامر والنواهي وليس عليه
 أن يكون زاهداً ولا معرضاً عن المباحات إلا أنه ينبغي له أن يتقلل من الدنيا
 مهما استطاع لأنه ليس كل جسم يقبل التقليل فإن الناس يتفاوتون
 وروى أن سفيان الثوري كان حسن المطعم وكان يقول • إن الدابة إذا
 لم تحسن إليها في العلف لم تعمل • وكان الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله

يصبر من خشونة العيش على امر عظيم والطباع تتفاوت : ومن صفات
علماء الآخرة ان يعلموا ان الدنيا حقيرة وان الآخرة شريفة وانهما كالضربين
فهم يؤثران الآخرة ولا يخالفانها فاعلموا اقوالهم ويكون ميلهم الى العلم النافع
في الآخرة ويختبون العلوم التي يقل نفعها اثاراً لما يعظم نفعه كما روي
عن شقيق البلخي انه قال لحاتم قد صحبتني مدة فماذا تعلمت ؟ قال ثمانية
مسائل (اما الأولى) فاني نظرت الى الخلق فاذا كل شخص له محبوب
فاذا وصل الى القبر فارقه محبوبه فجعلت محبوبي حساني لتكون معي في
القبر (واما الثانية) فاني نظرت الى قول الله عز وجل (ونهى النفس عن
الهوى) فأجهدتها في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى (واما
الثالثة) فاني رأيت كل من معه شيء له قيمة عنده يحفظه ثم نظرت في قوله
سبحانه وتعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) فكلما وقع معي شيء له قيمة
وجهته اليه لئلا يضيع لي عنده (واما الرابعة) فاني رأيت الناس يرجعون الى المال
والحسب والشرف ولست بشيء فنظرت في قول الله تعالى (إن اكرمكم عند
الله اتقاكم) فعملت في التقوى لآكون عنده كريماً (واما الخامسة) فاني
رأيت الناس يتحاسدون فنظرت في قوله تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم)
فتركت الحسد (السادسة) رأيتهم يتعادون فنظرت في قول الله تعالى (إن
الله يملأ لكم عدواً فاتخذوه عدواً) فتركت عداوتهم واتخذت الشيطان وحده
عدواً (السابعة) رأيتهم يذلون انفسهم في طلب الرزق فنظرت في قوله تعالى
(وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) فاشتغلت بما له علي وتركت مالي
عنده (الثامنة) رأيتهم متوكلين على تجارتهم وصنائعهم وصحة أبدانهم
فتوكلت على الله تعالى .

ومن صفات علما الاخرة ان يصكونوا منقبضين عن السلاطين
محترزين من مخالطهم قال حذيفة رضى الله عنه اياكم ومواقف الفتن قيل
وما هي قال ابواب الامراء يدخل احدكم على الامير فيصدقه بالكذب
ويقول ما ليس فيه ، وقال سعيد بن المسيب ، اذا رأيت العالم يغشى الامرا
فاحذروا منه فانه لص . وقال بعض السلف ، انك لا تصيب من دنياهم
شيئا الا اصابوا من دينك افضل منه .

ومن صفات علما الاخرة ان لا يتسرعوا الى الفتوى وان لا يفتوا
الا بما يتيقنون صحته وقد كان السلف يتدافعون الفتوى حتى ترجع الى
الاول ، وقال عبد الرحمن ابن ابي ليلى (أدركت في هذا المسجد مائة
وعشرين من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احده يسأل عن
حديث لو فتوى الا ود ان اخاه كفاه ذلك) ثم قد آل الامر الى اقدام
اقوام يدعون العلم اليوم يقدمون على الجواب في مسائل لو عرضت
لعمر بن الخطاب رضى الله عنه لجمع اهل بدر ، استشارهم

ومن صفاتهم ان يصكون اكثر بحتم في علم الاعمال عما يفسدها
ويكثر القلوب ويهيج الوسوس فان صور الاعمال قريبة سهلة وانما
التعب في تصفيتها : واصل الدين التوقي من الشر ولا يصح ان يتوفي حتى
يعرف .

ومن صفاتهم البحث عن اسرار الاعمال الشرعية والملاحظة لحكمها
فان عجز عن الاطلاع على العلة كفاه التسليم للشرع : ومن صفاتهم اتباع
الصحابة وخيار التابعين وتوقي كل محدث

﴿ كتاب الطهارة وأسرارها والصلاة وما يتعلق بها ﴾

اعلم ان الطهارة لها اربع مراتب (الاولى) تطهير الظاهر من الأحداث والأنجاس والفضلات (والثانية) تطهير الجوارح من الذنوب والآثام (والثالثة) تطهير القلب من الأخلاق المذمومة والذات الممقونة (والرابعة) تطهير السر عما سوى الله تعالى وهذا هو الغاية القصوى فمن قويت بصيرته سمى الى هذا المطلوب ، ومن عميت بصيرته لم يفهم من مراتب الطهارة الا المرتبة الاولى فتراه يضع اكثر زمانه الشريف في المبالغة في الاستنجاء وغسل الثياب ظناً منه بحكم الوسوسة وقلة العلم ان الطهارة المطلوبة هي هذه فقط . وجهلاً بسير المتقدمين الذين كانوا يستغرقون الزمان في تطهير القلوب ويتساهلون في امر الظاهر كما روي عن عمر رضي الله عنه انه توضأ من جرة نصرانية وكانوا لا يكادون يغسلون ايديهم من الرهم (١) ويصلون على الأرض ويمشون حفاة ويقتصرون في الاستنجاء على الاحجار . وقد انتهى الامر الى قوم يسمون الرعونة (٢) نظافة قترى اكثر زمانهم يمضي في تزيين الظواهر وبواطنهم خراب محشوة بخبائث الكبر والعجب والجهل والرياء والنفاق ، لو رأوا مقتصرأ على الاستنجاء على الحجر او حافياً يمشي على الأرض او من يصلي عليها من غير حائل او متوضأ من آنية عجوز لا تكروا عليه اشد الانكار ولقبوه بالقذر واستكفوا مؤاكلته فانظر كيف جعلوا البذاذة (٣) التي هي من الايمان قذارة والرعونة نظافة وصيروا المنكر معروفاً والمعروف منكراً . لكن من قصد بهذه الطهارة النظافة ولم يسرف في الماء ولم يعتقد ان استعمال

(١) الوسخ القس (٢) اخفاة (٣) رانة الحياة أراد التواضع في اللباس وترك التبجح

الماء الكثير اصل الدين فليس ذلك بمنكر بل هو فعل حسن ولا يرجع في معرفة الانجاس والأحداث الى كتب الفقه فان المقصود من هذا الكتاب الاداب .

واما إزالة الفضلات فهي نوعان : (النوع الاول) اوساخ تزال كالذي يجتمع في الرأس من الوسخ والدرن فيستحب تنظيفه بالغسل والترجيل (١) والتدهين لازالة الشعث وكذلك ما يجتمع في الأذن والانتف من الوسخ يستحب إزالته ؛ ويستحب التسوك والمضمضة لازالة ما على الأسنان واللسان من القلح (٢) وكذلك وسخ البراجم (٣) والدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح المرق وغبار الطريق وذلك يزيله الغسل ولا بأس بدخول الحمام فانه ابلغ في الازالة وقد دخله جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن على داخله صيانة عورته من نظر الغير اليها ولمسه ايها وينبغي الداخل اليه ان يذكر بحرارة حر النار فان فكر المؤمن لا يزال يحول في كل شيء من أمور الدنيا فيذكر به أمور الآخرة لان الغالب على المؤمن امر الآخرة وكل الله ينضح بما فيه ، ألا ترى انه لو دخل الى دار معمورة برزاز ونجار وبناء وحائك رأيت البرزاز ينظر الى الفرش يتأمل قيمتها ، والحائك ينظر الى نسج الثياب ؛ والنجار ينظر الى سقف الدار ؛ والبناء ينظر الى الحائط . فكذلك المؤمن ان رأى ظلمة ذكر ظلمة القبر وان سمع صوتاً هائلاً تذكر نفخة الصور وان رأى نعماً تذكر نعيم الجنة وان رأى عذاباً ذكر النار . ويكره دخول الحمام قريباً من

(١) ترجيل الشعر تجعيده وترجيله أيضاً إرساله بمشطه . مختار (١) وسخ الأسنان

(٢) عقد اصابع اليدين .

الغروب وبين العشائين فإنه وقت انتشار الشياطين .

(النوع الثاني) من إزالة الفضلات اجزاء تحذف مثل قص الشارب ونسف الابط وحلق العانة وقص الأظفار ، ويكره تنف الشيب ويستحب خضابه وبقى مراتب الطهارة يأتي في ربيع المهلكات والمنجيات ان شاء الله تعالى

فصل

و اما الصلاة فإنها عماد الدين وغرة الطاعات وقد ورد في فضائل الصلاة اخبار كثيرة مشهورة ومن احسن آدابها الخشوع وقد روي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : ما من امرئ تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت له كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأتي كبيرة وذلك الدهر كله . وله في حديث ايضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : من صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه . وكان ابن الزبير اذا قام في الصلاة كأنه عود من الخشوع وكان يسجد فتنزل العصافير على ظهره لا تحسبه الا جذع حائط وصلى يوماً في الحجر (١) فجاء حجر قدأفة (٢) فذهب ببعض ثوبه فما انقلب . وقال ميمون بن مهران ما رأيت مسلم بن بشار ملتفتاً في صلاة قط ولقد اتهدمت ناحية من المسجد فقزع اهل السوق لهدتها وانه لفي المسجد يصلي فما التفت . كان اهل بيته اذا دخل المنزل سكتوا فاذا قام الى الصلاة تكلموا وضحكوا : وكان علي بن الحسين رضي الله

(١) الحجر : حطيم الكعبة . (٢) القنافة : المنجنيق .

عنهما اذا توضأ اصفر لونه فقليل له ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء ؟ فقال :
أتدرون بين يدي من اريد ان اقوم

واعلم ان للصلاة اركاناً واجبات ومسنناً؛ وروحها النية والاخلاص
والخشوع وحضور القلب فان الصلاة تشتمل على اذكار ومناجاة وافعال
ومع عدم حضور القلب لا يحصل المقصود بالاذكار والمناجاة لأن النطق
اذا لم يعرب عما في الضمير كان بمنزلة الهذيان وكذلك لا يحصل المقصود
من الأفعال لأنه اذا كان المقصود من القيام الخدمة ومن الركوع والسجود
الذل والتعظيم لم يكن القلب حاضراً لم يحصل المقصود فان الفعل متى
خرج عن مقصوده بقي صورة لا اعتبار بها . قال الله تعالى (لن ينال الله
الحرمها ولا دماءها ولكن يناله التقوى منكم) والمقصود ان الواصل الى الله
تعالى هو الوصف الذي استولى على القلب حتى حمل على امثال الاوامر
المطلوبة فلا بد من حضور القلب في الصلاة لكن ساح الشارح في غفلة
تطراً لأن حضور القلب في اولها ينسحب حكمه على باقيها .

والمعاني التي تتم بها حياة الصلاة كثيرة (منها) حضور القلب كما
ذكرنا ومعناه ان يفرغ القلب من غير ما هو ملابس له وسبب ذلك الهمة
فانه متى اهمك امر حضر قلبك ضرورة فلا علاج لاحضاره الا صرف
الهمة الى الصلاة وانصراف الهمة يقوى ويضعف بحسب قوة الايمان
بالآخرة واحتقار الدنيا فتى رأيت قلبك لا يحضر في الصلاة فاعلم ان
سببه ضعف الايمان فاجتهد في تقويته (المعنى الثاني) التفهم لمعنى الكلام
فانه امر ورا . حضور القلب لأنه ربما كان القلب حاضراً مع اللفظ دون
المعنى فينبغي صرف الذهن الى ادراك المعنى بدفع الخواطر الشاغلة وقطع

موادها فان المواد اذا لم تنقطع لم تنصرف الخواطر عنها؛ والمواد اما ظاهرة وهي ما يشغل السمع والبصر؛ واما باطنة وهي اشد كمن تشعبت به الهموم في اودية الدنيا فانه لا ينحصر فكره في فن واحد ولم يغنه غض البصر لان ما وقع في القلب كاف في الاشتغال به وعلاج ذلك ان كان من المواد الظاهرة بقطع ما يشغل السمع والبصر وهو القرب من القبلة والنظر الى موضع سجوده والاحتراز في الصلاة من المواضع المنقوشة وان لا يترك عنده ما يشغل حسه فان النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى في أنبجانية (١) لها اعلام نزعها وقال انها الهتني آنفاً عن صلاتي وان كان من المواد الباطنة فطريق علاجه ان يرد النفس قهراً الى ما يقرأ في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويستعد لذلك قبل الدخول في الصلاة بان يقضي اشغاله ويحتهد على تفريغ قلبه ويجدد على نفسه ذكر الآخرة وخطر القيام بين يدي الله عز وجل وهول المطلع فان لم تستكن الأفكار بذلك فليعلم انه انما يتفكر فيما اهمه واشتهاه فليترك تلك الشهوات وليقطع تلك العلائق . واعلم ان العلة متى تمكنت لا ينفعها إلا الدواء القوي والعلة اذا قويت جاذبت المصلي وجاذبها الى ان تنقضي الصلاة في المجاذبة ومثل ذلك كمثل رجل تحت شجرة اراد ان يصفو له فكره وكانت اصوات العصافير تشوش عليه وفي يده خشبة يطيرها بها فما يستقر فكره حتى تعود العصافير فيشتغل بها فقليل له هنا شيء لا ينقطع فان اردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوة اذا علت وتفرقت اغصانها انجذبت اليها الأفكار كالنجذاب العصافير الى

(١) بكسر الباء و يروى بفتحها كساء منسوب الى منبج بكسر الباء مدينة من اعمال حلب وفتح في النسب . وقيل الى موضع اسمه انبجان .

الأشجار والذباب الى الأقدار فذهب العمر النفيس في دفع ما لا يندفع
وسبب هذه الشهوة التي توجب هذه الأفكار حب الدنيا . قيل لعامر بن
عبد قيس هل تحدثك نفسك بشئ من امور الدنيا في الصلاة فقال لأن
تختلف الأسنه في أحب إلي من أن اجد هنا (واعلم) أن قطع حب الدنيا
عن القلب امر صعب وزواله بالكلية عزيز فليقع الاجتهاد في الممكن
منه والله الموفق المعين (الثالث) التعظيم لله والهيبة وذلك يتولد من شيئين
معرفة جلال الله تعالى وعظمته ومعرفة حقارة النفس وانها مستعبدة فيتولد
من المعرفتين الاستكانة والخشوع ومن ذلك الرجاء فانه زائد على الخوف
فكم من معظم ملكا يهابه لخوف سطوته كما يرجو بره . والمصلي ينبغي ان
يكون راجياً بصلاته الثواب كما يخاف من تقصيره العقاب وينبغي للمصلي
ان يحضر قلبه عند كل شئ من الصلاة فاذا سمع نداء المؤذن فليمثل النداء
للقيامه ويشمر للإجابة ولينظر ما ذا يجب وبأي بدن يحضر . واذا ستر
عورته فليعلم ان المراد من ذلك تغطية فضائح بدنه عن الخلق فليذكر
عورات باطنه وفضائح سره التي لا يطلع عليها الا الخالق وليس لها عنه
سائر وانها يكفرها الندم والحياء والخوف واذا استقبل القبلة فقد صرف
وجهه عن الجهات الى جهة بيت الله فصرف قلبه الى الله تعالى اولى من ذلك
فكما انه لا يتوجه الى جهة البيت الا بالانصراف عن غيرها كذلك القلب
لا ينصرف الى الله تعالى الا بالانصراف عما سواه

واذا كبرت ايها المصلي فلا يكذب قلبك لسانك لأنه اذا كان في
قلبك شئ اكبر من الله تعالى فقد كذبت فاحذر ان يكون الهوى عندك
اكبر بدليل إشارك موافقته على طاعة الله تعالى .

فإذا استعدت فاعلم ان الاستعادة هي لجاء الى الله سبحانه فاذا لم تلجأ
بقلبك كان كلامك لغواً: وتفهم معنى ما تتلو وأحضر انفسهم بقلبك عند
قولك: الحمد لله رب العالمين: واستحضر لطفه عند قولك: الرحمن الرحيم:
وعظمته عند قولك: مالك يوم الدين، وكذلك في جميع ما تتلو وقد
روينا عن زبارة بن ابي لوفى انه قرأ في صلاة: فاذا نقر في الناقور نقر
ميتاً: وما ذاك الا لانه صور تلك الحال فأثرت عنده التلف

واستشعر في ركوعك التواضع وفي سجودك زيادة النذل لانك
وضعت النفس موضعها ورددت الفرع الى اصله بالسجود على التراب الذي
خلقت منه وتفهم معنى الاذكار بالذوق

واعلم ان اداء الصلاة بهذه الشروط الباطنة سبب لجلاء القلب من
الصدى وحصول الأنوار فيه التي بها تلمح عظمة المعبود وتطلع على اسراره
وما يعقلها الا العالمون - فالما من هو قائم بصورة الصلاة دون معانيها فانه
لا يطلع على شيء من ذلك بل ينكر وجوده

(فصل في آداب تتعلق بصلاة الجمعة ويوم الجمعة)

وهي نحو من خمسة عشر (احدها) ان يستعد لها من يوم الخميس
وفي ليلة الجمعة بالتنظيف وغسل الثياب واعداد ما يصلح لها (الثاني)
الاغتسال في يومها كما جاء في الأحاديث في النصحيحين وغيرهما والأفضل في
الاغتسال ان يكون قبيل الرواح اليها (الثالث) التزين بتنظيف البدن
وقص الأظفار والسواك وغير ذلك مما تقدم من إزالة الفضلات وتنظيف
ويلبس أحسن ثيابه (الرابع) التبكير اليها ماشياً: وينبغي للساعي الى
الجامع ان يمشي بسكون وخشوع وينوي الاعتكاف في المسجد الى وقت

خروجه (الخامس) ان لا يتخطى رقاب الناس ولا يفرق بين اثنين الا ان يرى فرجة ليتخطى اليها (السادس) ان لا يمر بين يدي المصلي (السابع) ان يطلب الصف الاول الا ان يرى منكراً او يسمعه فيكون له التأخر عنراً (الثامن) ان يقطع التنفل من الصلاة والذكر عند خروج الامام ويستغل باجابة المؤذن ثم بسماع الخطبة (التاسع) ان يصلي السنة بعد الجمعة إن شاء ركعتين وإن شاء أربعاً وإن شاء ستاً (العاشر) ان يقيم في المسجد حتى يصلي العصر وان اقام الى المغرب فهو افضل (الحادي عشر) ان يراقب الساعة الشريفة التي في يوم الجمعة باحضار القلب وملازمة الذكر ؛ واختلف في هذه الساعة ففي افراد مسلم من حديث ابي موسى : انها ما بين ان يجلس الامام الى ان تقضى الصلاة وفي حديث آخر هي ما بين فراغ الامام من الخطبة الى ان تقضى الصلاة ، وفي حديث جابر انها آخر ساعة بعد العصر : وفي حديث انس قال التمسوها ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وقال ابو بكر الأثرم لا تخلو هذه الأحاديث من وجهين اما ان يكون بعضها اصح من بعض واما ان تكون هذه الساعة تنتقل في الأوقات كتنقل ليلة القدر في ليالي العشر (الثاني عشر) ان يكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : من صلى علي في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله ذنوب ثمانين سنة ، وان احب زاد في الصلاة عليه الدعاء كقوله : اللهم آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته اللهم اجز نبينا عنا ما هو امله ، وليضف الى الصلاة الاستغفار فانه مستحب في ذلك اليوم . (الثالث عشر) ان يقرأ سورة الكهف فقد جمل في حديث

من رواية عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 إلا أحدثكم بسورة ملاء عظمها ما بين السماء والأرض ولكاتبها من الاجر
 مثل ذلك . ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينها وبين الجمعة الأخرى
 وزيادة ثلاثة أيام ومن قرأ الخمس الاواخر منها عند نومه بعثه الله الى
 الليل (١) شاء ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال سورة للكهف وروى في حديث
 آخر ان من قرأها في يوم الجمعة او ليلة الجمعة وقي الفتنه

و يستحب ان يكثّر من قراءة القرآن في يوم الجمعة وان يختم فيه او
 في ليلة الجمعة ان قنر (الرابع عشر) ان يتصدق في يوم الجمعة بما امكن
 ولكن صدقته خارج المسجد ويستحب ان يصلي صلاة التسييح في يوم
 الجمعة (الخامس عشر) يستحب ان يجعل يوم الجمعة لأعمال الآخرة
 ويكف عن جميع اشغال الدنيا .

(فصل في ذكر النوافل)

اعلم ان ما عدا الفرائض من الصلاة ثلاثة اقسام : سنن ومستحبات
 وتطوعات : ونعني بالسنة : ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 المواظبة عليه كالراتب عقيب الفرائض والوتر والضحى : ونعني بالمستحب :
 ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كالصلاة عند دخول المنزل
 والخروج منه ونعني بالتطوعات : ما وراء ذلك مما لم يرد به خبر لكن العبد
 يتطوع بفعله وتسمى هذه الأقسام الثلاثة نوافل لأن النفل هو زيادة
 وهذه زيادة على الفرائض

(١) أي أي جزء من الليل

واعلم ان افضل تطوعات البدن الصلاة ، واقسام النوافل . وفضائلها مشهورة مذكورة في كتب الفقه وغيرها لكن نذكر منها صلاة التسبيح لانها قد تحق صفتها على بعض الناس فروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس : يا عماء ألا أعطيك ألا أعلمك . وذكر الحديث الى ان قال - تصلي اربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في اول ركعة وانت قائم قلت سبحان الله ؛ والحمد لله ؛ ولا إله إلا الله ؛ والله أكبر خمس عشر مرة ثم تركم وتقولها وانت راكع عشر أثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشر أثم تهوي ساجداً فتقولها وانت ساجد عشر أثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشر أثم تسجد فتقولها عشر أثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشر أفتلك خمس وسبعون تفعل ذلك في اربع ركعات . إن استطعت ان تصلها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل ففي كل شهر مرة فان لم تفعل ففي كل سنة مرة فان لم تفعل ففي عمرك مرة .

فصل

ولا يتطوع في اوقات النهي بصلاة لا سبب لها كصلاة التسبيح لأن النهي مؤكد فيها عن الصلاة وهذه الأشياء ضعيفة فلا تقاومه واما ما له سبب كتحية المسجد وصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوها فعلى روايتين واعلم ان النهي عن الصلاة في الأوقات الثلاثة له ثلاثة اسرار : احدها ترك التشبه بعباد الشمس . الثاني التحذير من السجود لقرن الشيطان فان الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارقها فاذا استوت فارقها فاذا زالت الشمس فارقها فاذا تضيفت للغروب فارقها فاذا غربت فارقها :

الثالث ان سالكى طريق الاخرة مواظبون على العبادات، والمواظبة على نمط واحد يورث الملل فاذا وقع المنع زاد النشاط لأن النفس حريصة على ما منعت منه فنفع الانسان من الصلاة في اوقات النهي ولم يمنع من نوع آخر من التعبد كالقراءة والتسبيح لينتقل العابد من حال إلى حال كما جعلت الصلاة متنوعة بين قيام وقعود وركعة وسجود والله اعلم

(كتاب الزكاة وأسرارها وما يتعلق بها)

الزكاة : احد مباني الاسلام وقد قرنها الله سبحانه وتعالى بالصلاة فقال تعالى (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) اما انواع الزكاة واقسامها واسباب وجوبها فظاهر مشهور في مظانه من كتب الفقه : وانما نذكر هنا بعض الشروط والاداب

فن الشروط ان يخرج المنصوص عليه ولا يخرج القيمة في الصحيح : فان من أجاز إخراج القيمة انما تلحق سد الخلة فقط وسد الخلة ليس هو كل المقصود بل بعضه فان واجبات الشرع ثلاثة اقسام (قسم تعبد محض) كرمي الجمار فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر عبودية العبد بفعل ما لا يعقل له معنى لأن ما يعقل معناه يساعد عليه الطبع ويدعو اليه فلا يظهر خلوص العبودية به بخلاف ما ذكرنا (والقسم الثاني) عكس ذلك وهو ما لا يقصد منه التعبد بل المقصود منه حفظ محض كقضاء دين الادميين ورد المغصوب ونحو ذلك. وكذلك لا تعتبر فيه النية ولا الفعل بل كيف ما وصل الحق الى مستحقه حصل المقصود وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما (واما القسم الثالث) فهو المركب وهو ان يقصد منه الأمران جميعاً : امتحان المكلف وحفظ العباد فيجتمع

فيه تعبد رمي الجمار وحظ رد الحقوق فلا ينبغي ان ينسى ادق المعنيين وهو التعبد ولعل الادق هو الاله والزكاة من هذا القبيل فخط الفقير مقصود في سد الخلة وحق التعبد مقصود الشرح في اتباع التفاصيل وبهذا الاعتبار صارت الزكاة قرينة الصلاة والحج والله اعلم

فصل في دقائق الاداب الباطنة في الزكاة

اعلم ان علي مريد الاخرة في زكاته وظائف :

(الاولى) ان يفهم المراد من الزكاة وهو ثلاثة اشياء : ابتلا مدعي محبة الله تعالى باخراج محبوبه ؛ والتنزه عن صفة البخل المملوك . وشكر نعمة المال (الوظيفة الثانية) الاسرار باخراجها لكونه ابعد من الرياء والسمعة وفي الاظهار اذلال للفقير ايضاً فان خاف ان يتهم بعدم الاخراج اعطى من لا يبالي من الفقراء بالاخذ بين الجماعة علانية واعطى غيره سراً (الوظيفة الثالثة) ان لا يفسدها بالمن والاذى وذلك ان الانسان اذا رأى نفسه محسناً الى الفقير منعاً عليه بالاعطاء ربما حصل منه ذلك . ولو حقق النظر لرأى الفقير محسناً اليه بقبول حق الله الذي هو طهر له . واذا استحضر مع ذلك ان اخراجه الزكاة شكر لنعمة المال فلا يبقى بينه وبين الفقير معاملة . ولا ينبغي ان يحتقر الفقير افقره لان الفضل ليس بالمال ولا النقص بعدمه (الرابعة) ان يستصغر العطية فان المستعظم للفعل معجب به وقد قيل لا يتم المعروف الا بثلاث : بتصغيره وتعجيله وسره (الخامسة) ان ينتقي من ماله احله واجوده واحبه اليه . اما الحل فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيباً . واما الاجود فقد قال الله تعالى (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) وينبغي ان يلاحظ في ذلك امرين احدهما حق الله سبحانه

وتعالى بالتعظيم له فانه احق من اختيار له ولو ان الانسان قدم الى ضيفه
طعاماً رديئاً لا وغر صدره ؛ والثاني - حق نفسه فان الذي يقدمه هو الذي يلقاه
غداً في القيامة فينبغي ان يختار الأجود لنفسه . واما احبه اليه فلقوله تعالى
(لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وكان ابن عمر رضي الله عنهما اذا
اشتد حبه لشيء من ماله قربه لله عز وجل وروى انه نزل الجحفة وهو
شاك فقال اني لأشتهي حيتاناً فالتمسوا له فلم يجدوا الا حوتاً فأخذته
امرأته فصنعت له ثم قربته اليه فأنى مسكين . فقال ابن عمر رضي الله عنه
خذه فقال له اهله سبحان الله قد عذبتنا ومعنا زاد تعطيه فقال ان عبد الله
يحب . وروى ان سائلاً وقف بباب الربيع بن خثيم رحمه الله فقال اطعموه
سكراً فان الربيع يحب السكر (الوظيفة السادسة) ان يطلب لصدقة من
تذكر به وهم خصوص من عموم الاصناف الثمانية ولهم صفات (الاولى)
التقوى فليخص بصدقة المتقين فانه يرد بها همهم الى الله تعالى . وقد كان
عامر ابن عبد الله بن الزبير يتخير العباد وهم سجود فيأتيهم بالصرة فيها
الدنانير والبراهم فيضعها عند نعالهم بحيث يحسون بها ولا يشعرون بمكانه
فقليل له ما يمنعك ان ترسل بها اليهم فيقول اكره ان يتمر وجه احدهم اذا
نظر الى رسولي او لقيني (الصفة الثانية) العلم فان في اعطاء العالم اعانه على العلم
ونشر الدين وذلك تقوية للشريعة (الثالثة) ان يكون ممن يرى الانعام من
الله وحده ولا يلتفت الى الاسباب الا بقدر ما تدب اليه من شكرها فاما
الذي عادته المدح عند العطاء فانه سيذم عند المنع (الرابعة) ان يكون صائماً
لفقره سائراً لحاجته دائماً للشكوى كما قال تعالى (يحسبهم الجاهل اغنياء من
التعفف) وهؤلاء لا يحصلون في شبكة الطالب الا بعد البحث عنهم وسؤال

اهل كل محلة ممن هذه صفته (الخامسة) ان يكون ذا عائلة او محبوسا
لمرض او دين فهذا من المحصرين والتصدق عليه اطلاق لحصره (السادسة)
ان يكون من الاقارب وذوي الارحام فان الصدقة عليهم صدقة وصلة وكل
من جمع من هذه الخلال خلتين او اكثر كان اعطاؤه افضل على قدر ما جمع

(فصل في آداب القايض)

لا بد ان يكون أخذ الزكاة من الاصناف الثمانية وعليه في ذلك
وظائف (الاولى) ان يفهم ان الله تعالى اوجب صرف الزكاة اليه ليكفيه
ما اهمه ويعمل همومه هما واحدا في طلب رضا الله عز وجل (الثانية)
ان يشكر المعطي ويدعو له ويثني عليه وليكن ذلك بمقدار شكر السبب
فان من لم يشكر الناس لم يشكر الله كما ورد في الحديث . ومن تمام الشكر
ان لا يحتقر العطاء وان قل ولا يذمه ويغطي ما فيه من عيب . وكما ان وظيفة
المعطي الاستصغار فوظيفة المعطي الاستعظام وكل ذلك لا يناقض رؤية
النعمة من الله عز وجل فاما من لا يرى الواسطة واسطة فهو جاهل وانما
المنكر ان يرى الواسطة اصلا . الوظيفة الثالثة . ان ينظر فيما يعطاه فان لم
يكن من حل لم يأخذه اصلا لان اخراج مال الغير ليس بزكاة وان كان
من شبهة تورع عنه الا ان يضيق عليه الامر : فمن كان اكثر كسبه حراما
فأخرج الزكاة ولم يعرف لما اخرجته مالك معين كانت الفتوى فيه ان
يتصدق به (١) فيجوز لهذا الفقير ان يأخذ قدر حاجته عند ضيق الامر عليه

(١) عبارة الغزالي اذا ضاق الامر عليه . اي لا يستخذ . وكان ما يسلم اليه لا يعرف
له مالكا معينا فله ان يأخذ بقدر الحاجة . فاذا اخذ لم يكن أخذ زكاة اذ لا يقع زكاة
عن مؤديه وهو حرام

ومعجزة عن الصافي (الرابعة) ان يتوقى مواقع الشبه في قدر ما يأخذ فيأخذ
القدر المباح له ولا يأخذ اكثر من حاجته فان كان غارما لم يزد على مقدار
الدين او غازيا لم يأخذ الا مقدار ما يحتاج اليه وان اخذ بالمسكنة اخذ
قدر حاجته دون ما يستغنى عنه وكل ذلك موكل الى اجتهاده والورع
ترك ما يريب .

واختلف العلماء في قدر الغنى المانع من الزكاة والصحيح فيه ان
يكون له كفاية على البوام إما من تجارة او صناعة او اجرة عقار او غير ذلك
وان كان له بعض الكفاية اخذ ما يتممها ، وان لم يكن له ذلك اخذ ما يكفيه
ولكن ما يأخذه بقدر ما يكفي سنه ولا يزيد على ذلك وانما اعتبر بالسنة
لانها اذا ذهبت جاء وقت الاخذ واذا اخذ الاكثر منها ضيق على الفقراء .

﴿ فصل في صدقة التطوع وفضلها وآدابها ﴾

أما فضائل الصدقة فهي كثيرة مشهورة منها ما روى البخاري من
حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه تعالى
وسلم : أيكم مال وارثه أحب اليه من ماله ؟ قالوا يا رسول الله : ما منا أحد إلا
ماله أحب اليه قال فان ماله ما قدم ومال وارثه ما اخر . وفي الصحيحين من
رواية أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من
تصدق بعنل (١) تمر من كسب طيب - ولا يصعد الى الله الا الطيب -
فان الله يتقبلها بيمينه ثم يريها لصاحبه فيأمر به احدكم فله (٢) حتى تكون
مثل الجبل . وفي حديث آخر : ان الصدقة تطفي غضب الرب وتقي ميتة
السوء . وفي حديث آخر : تصدقوا فان الصدقة فكاككم من النار . وعن

(١) بمثل (٢) المهر الصغير . وقيل الصغير من اولاد ذوات الحافر

بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « ما يخرج
 احد شيئا من الصدقة حتى يفك عنه لحي (٢) سبعين شيطانا » وروي
 ان راهبا نعبد في صومعة ستين سنة ثم نزل يوما ومعه رغيف فعرضت له
 امرأة فتكشفت له فوقع عليها فأدركه الموت وهو على تلك الحال وجاء سائل
 فأعطاه الرغيف ومات فجئ بعمل ستين سنة فوضع في كفة وخطيئته في
 كفة فرجحت بعمله حتى جئ بالرغيف فوضع مع عمله فرجع بخطيئته .
 وفي أفراد مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال « ما تصت صدقة من مال » وروي عن عائشة رضي
 الله عنها انهم ذبحوا شاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ما بقي منها ؟ فقالت
 ما بقي منها الا كتفها فقال : بقي كلها الا كتفها »

واما آدابها فتحو ما تقدم في الزكاة . واختلفوا ايما افضل للفقير ان
 يأخذ من الزكاة او من الصدقة فقال قوم من الزكاة افضل : وقال آخرون
 من الصدقة افضل

واما افضل الصدقة فمن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أي الصدقة افضل ؟ قال ان تصدق وانت صحيح شحيح
 تخشى الفقر وتأمل الغنا ولا تهمل حتى إذا بلغت الخلقوم قالت لفلان
 كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان ، اخرجاه في الصحيحين

﴿ كتاب الصوم واسرار ومهماته وما يتعلق به ﴾

اعلم ان في الصوم خصيصة ليست في غيره وهي اضافته الى الله عز

وجعل حيث يقول سبحانه (١) (الصوم لي وأنا اجزي به) وكفى بهذه
 الاضافة شرفاً كما شرف البيت باضافته اليه في قوله (وطهر بيتي) وانما
 فضل الصوم لمعينين : احدهما انه سر وعمل باطن لا يراه الخلق ولا يدخله
 رياء : الثاني انه قهر لعدو الله لأن وسيلة العدو الشهوات وانما تقوى
 الله وتبالاكل والشرب وما دامت ارض الشهوات مخصبة فالشياطين
 يترددون الى ذلك المرعى ويترك الشهوات تضيق عليهم المسالك وفي
 الصوم اخبار كثيرة تدل على فضله

(فضل في سنن الصوم)

يستحب السحور وتأخيرهِ وتعجيل الافطار وان يفطر على التمر
 ويستحب الجود في رمضان وفعل المعروف وكثرة الصدقة اقتداء برسول
 الله صلى الله عليه وسلم ويستحب دراسة القرآن والاعتكاف في رمضان
 لاسيما في العشر الاواخر وزيادة الاجتهاد فيه وفي الصحيحين من
 حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل
 العشر شد مئزره واحيا الليل واقظ اهله . وذكر العلماء في معنى شد المئزر
 وجهين احدهما انه الاعراض عن النساء الثاني انه كناية عن الجدة والتشمير
 في العمل قالوا وكان سبب اجتهاده في العشر طلب ليلة القدر

(بيان اسرار الصوم وآدابه)

والصوم ثلاث مراتب : صوم العموم : وصوم الخصوص : وصوم
 خصوص الخصوص فأما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء
 الشهوة وأما صوم الخصوص فهو كف البطن والفرج واللسان واليد والرجل

(١) اي في الحديث القدسي

والسمع والبصر وسائر الجوارح عن الآثام؛ وأما صوم خصوص الخصوص فهو صوم القلب عن الهوى الذنينة والأفكار المبعدة عن الله تعالى وكفه عما سوى الله تعالى بالكلية وهذا الصوم له شروح تأتي في غير هذا الموضع . فمن آداب صوم الخصوص غرض البصر وحفظ اللسان عما يفوذى من كلام محرم أو مكروه أو ما لا يفيد وحراسة باقي الجوارح وفي الحديث من رواية البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة (١) في أن يدع طعامه وشرابه .

ومن آدابه أن لا يمتلي من الطعام في الليل بل يأكل بمقدار فإنه ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن . ومتى شبع أول الليل لم ينتفع بنفسه في باقيه . وكذلك إذا شبع وقت السحر لم ينتفع بنفسه إلى قرب من الظهر لأن كثرة الأكل تورث الكسل والفتور ثم يفوت المقصود من الصيام بكثرة الأكل لأن المراد منه أن يذوق طعم الجوع ويكره تاركاً للشهية

فأما صوم التطوع فاعلم أن الله تعالى حجاب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة كصيام ستة أيام من شوال بعد رمضان وكصيام يوم عرفة ويوم عاشوراء وعشر ذي الحجة والمحرم . وبعضها يتكرر في كل شهر كأوله وأوسطه وآخره فمن صام أول الشهر وأوسطه وآخره فقد أحسن غير أن الأفضل أن يحل الثلاثة أيام

(١) المعنى أن الله لا يبالي بعمله ولا ينظر إليه لأنه أمسك عما يبيع له في غير وقت الصوم ولم يمسك عما حرم عليه في سائر الأحياء .

اليض: وبعضها يتكرر في كل اسبوع وهو يوم الاثنين ويوم الخميس
والفضل صوم التطوع صوم داود عليه السلام كان يصوم يوماً ويفطر
يوماً وذلك يجمع ثلاثة معان (أحدها) أن النفس تعطى يوم الفطر حظها
وتستريح في يوم الصوم تعبدتها وفي ذلك جمع بين ما لها وما عليها وهو العدل
(والثاني) إن يوم الأكل يوم شكر و يوم الصوم يوم صبر والأيمان نصفان
شكر وصبر (والثالث) أنه أشق على النفس في المجاهدة لأنها كلما نست
بحالة نقلت عنها . فلما صوم الدهر ففي أفراد مسلم من حديث أبي قتادة
أن عمر رضي الله عنه سأل النبي عليه السلام فقال سيف بمن يصوم الدهر
كله ؟ فقال لا صام ولا افطر - أو - لم يصم ولم يفطر وهذا يحمل على من سرد
الصوم في الأيام المنهي عن صيامها فلما إذا افطر يوم العيدين وأيام منى فلا
بأس بذلك فقد روي عن هشام بن عروة أن أباه كان يسرد الصوم وكانت
عائشة رضي الله عنها تسرد . وقال انس بن مالك رضي الله عنه سرده أبو
طلحة الصوم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين عاماً . وأعلم أن من
رزق فطنة علم مقصود الصوم فحمل نفسه قدر ما لا يعجزه عما هو أفضل
منه . فقد كان ابن مسعود قليل الصوم وكان يقول إذا صمت ضعفت عن
الصلاة وأنا اختار الصلاة على الصوم . وكان بعضهم إذا صام ضعف عن
قراءة القرآن فكان يكثر الفطر حتى يقدر على التلاوة وكل إنسان اعلم
بحاله وما يصلحه (١)

(١) قال ابن عبد البر في التمهيد: كتبت العمري العابد إلى مالك رحمه يحضه على
الانفراد والعمل ويرغبه عن الاجتماع إليه في العلم فكتب إليه مالك: إن الله تعالى قسم
الأعمال كما قسم الأرزاق فرب رجل فتح له في الصلاة ولم يفتح له في الصوم وآخر -

﴿ كتاب الحج واسرارها وفضائله وآدابه ونحو ذلك ﴾

ينبغي لمن اراد الحج ان يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته الى وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستصحب من المال الحلال ما يكفيه لذهابه ورجوعه من غير تقدير على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالفقراء ويستصحب ما يصلحه كالسواك والمشط والمرآة والمكحلة ويتصدق بشئ قبل خروجه واذا اكرى فليظهر للجمال كل ما يريد ان يحمله من قليل وكثير وقد قال رجل لابن المبارك احمل لي هذه الرقعة الى فلان فقال حتى استأذن الجمال: وينبغي ان يلتبس رفيقاً صالحاً محباً للخير معيناً عليه ان نسي ذكره وان ذرأعانه وان ضاق صدره صبره وليؤمر الرفقاء عليهم احسنهم خلقاً وارفقهم بالاحباب وانما احتيج الى التأشير لان الاراء تختلف فلا ينظم التدبير وعلى الأمير الرفق بالقوم والنظر في مصالحهم وان يجعل نفسه وقاية لهم: وينبغي للمسافر تطيب الكلام واطعام الطعام وانظهار محاسن الأخلاق فان السفر يخرج خبايا الباطن ومن كان في السفر الذي هو مظنة الضجر حسن الخلق كان في الحضر احسن خلقاً وقد قيل اذا اتى على الرجل معاملوه في الحضر ورقاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه .

وينبغي له ان يودع رفقاءه واخوانه المقيمين و يلتبس ادعيتهم

فتح له في الصدقة ولم يفتح له في الصيام وآخر فتح له في الجهاد ولم يفتح له في الصلاة ونشر العلم وتعليمه من اشرف اعمال البر وقد رضى بما فتح الله عز وجل فيه من ذلك وما اظن ما انا فيه بدون ما اتخذه وارجر ان يكون كلاًنا على خير . بر . وبحب على كل منا ان رضى بما قسم له والسلام .

ويجعل خروجه بكرة يوم الخميس ويصل في منزله ركعتين قبل الخروج منه ويستودع الله أهله وماله ويستعمل الادعية والأذكار المأثورة عند خروجه من منزله وفي ركوبه ونزوله وهي مشهورة في كثير من الكتب في مناسك الحج؛ وكذلك جميع المناسك من الاحرام والطواف والسعي والوقوف بعرفة وغير ذلك من اعمال الحج يأتي فيها بما ذكر من الاذكار والدعوات والاداب وكل ذلك مستوفى في كتب الفقه وغيرها فليطلب هناك .

(فصل في الاداب الباطنة والاشارة الى اسرار الحج)

اعلم انه لا وصول الى الله سبحانه وتعالى الا بالتجرد والانفراد لخدمته وقد كان الرهبان يتفردون في الجبال طالباً للانس بالله فيجعل الحج رهبانية لهذه الامة

فمن الاداب المذكورة ان يكون خالياً في حجه من تجارة تشغل قلبه وتفرق همه ليجتمع على طاعة الله تعالى وان يكون اشعث اغبر رث الهيئة غير مستكثر من الزينة

وينبغي ان يحتجب ركوب الحمل الا من عذر كمن لا يستمسك على الزاملة (١) فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حج على راحلة وتحت رحل رث .

وفي حديث جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ان الله عز وجل يباهي بالخالج الملائكة فيقول انظروا الى عبادي أتوني شعثاً غبراً من كل فج عميق اشهدكم اني قد غفرت لهم وقد شرف الله

(١) البعير الذي يحمل عليه الطعام والمتاع

تعالى بيته وعظمه ونصبه مقصداً لعباده وجعل ما حوله حرماً له تفخيماً
لأمره وتعظيماً لشأنه وجعل عرفة كالميدان على فناءه

واعلم أن في كل واحد من أفعال الحج تذكرة للمتذكر وعبرة
للمعتبر (فمن ذلك) أن يتذكر بتحصيل الزاد زاد الآخرة من الأعمال
وأيحذر أن تكون أعماله فاسدة من الرياء والسمعة فلا تصحبه ولا تنفعه
كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر فيبقى صاحبه وقت
الحاجة متحيراً فإذا فارق وطنه ودخل البادية وشهد تلك العقبات فليتذكر
بذلك خروجه من الدنيا بالموت إلى ميقات القيامة وما بينهما من
الاهوال (ومن ذلك) أن يتذكر وقت أحرامه وتجرده عن ثيابه إذا لبس
الحرم الأحرام لبس كفته وأنه سيلقى ربه على زي مخالف لزي أهل الدنيا
وإذا لم يستحضر بتأليته أجابة الله تعالى إذا قال (وأذن في الناس بالحج)
وليرج القبول وليخش عدم الاجابة وكذلك إذا وصل إلى الحرم ينبغي
أن يرجو الأمن من العقوبة وإن يخشى أن لا يكون من أهل القرب غير
أنه ينبغي أن يكون الرجاء غالباً لأن الكرم عظيم وحق الزائر مرعى
وذمام المستجير لا يضيع (ومن ذلك) إذا رأى البيت الحرام استحضر
عظمته في قلبه وشكر الله تعالى على تبليغه رتبة الوافدين إليه وليستشعر
عظمة الطواف به فانه صلاة ويعتقد عند استلام الحجر أنه مبايع لله
على طاعته ويضم إلى ذلك عزيمته على الوفاء بالبيعة وليتذكر بالتعلق
باستار الكعبة والاتصاق بالملتزم لجاء المذنب إلى سيده وقرب المحبة واشدد
بعضهم في ذلك

ستور بيتك نيل الأمن منك وقد علقها مستجيراً إليها الباري

وما اظنك لما ان علقبت بها : خوفاً من النار تدنني من النار
 وها انا جار بيت انت قلت لنا : حجوا اليه وقد اوصيت بالجار
 ومن ذلك اذا سعى بين الصفا والمروة ينبغي ان يمثلها بكفتي
 الميزان ، وتردده بينهما في عرصات القيامة او تردد العبد الى باب دار الملك
 اظهاراً لخلوص خدمته ورجاء الملاحظة بعين رحمته وطمعا في قضاء
 حاجته (واما الوقوف بعرفة) فاذا ذكر بما ترى فيه من ازحام الخلق وارتفاع
 اصواتهم واختلاف لغاتهم موقف القيامة واجتماع الامم في ذلك الموطن
 واستشفاعهم (فاذا رميت الجمار) فاقصد بذلك الاتقياء للأمر واظهار
 الرق والعبودية ومجرد الامثال من غير حفظ النفس (واما المدينة) فاذا
 لاحت لك فتذكر انها البلدة التي اختارها الله تعالى لنبه صلى الله تعالى
 عليه وسلم وشرع اليها هجرته وجعل فيها بيته ثم مثل في نفسك مواضع
 اقدام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند ترده فيها وتصور خشوعه
 وسكينته فاذا قصدت زيارة القبر فاحضر قلبك لتعظيمه والهيبة له
 ومثل صورته الكريمة في خيالك واحضر عظيم مرتبته في قلبك ثم
 سلم عليه واعلم انه عالم بحضورك وتسليمك كما ورد في الحديث

(كتاب آداب تلاوة القرآن الكريم وذكر فضله)

اعظم فضائل القرآن الكريم أنه كلام الله عز وجل وقد مدحه
 الله تعالى في آيات كثيرة كقوله تعالى (وهذا كتاب انزلناه مبارك : ان
 هذا القرآن يهدي للتي هي اقرب : لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه)
 وفي افراد البخاري من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال : خيركم من تعلم القرآن وعلمه وعن انس رضي

الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان لله عز وجل اهلين من
الناس قيل من هم يا رسول الله؟ قال اهل القرآن هم اهل الله وخاصته»
رواه النسائي وفي حديث آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «لا يعذب
الله قلباً وعى القرآن» وعن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : «يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في
الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرأها» صححه الترمذي - وعن بريدة عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان القرآن يلقي صاحبه يوم القيامة حين
ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول هل تعرفني فيقول ما أعرفك فيقول
أنا صاحبك القرآن الذي اظمأتك في الجواهر» «امهرت ليلك وان كل
تاجر من وراء تجارته وإني لك اليوم من وراء كل بحارة فيعطى الملك» (١)
يمينه والخلد» (٢) بشماله ويوضع على رأسه تاج الوقار ويكسى والداه حلتين
لا تقوم لهما الدنيا فيقولان بما كسبنا هذا فيقال بأخذ ولدكما القرآن ثم يقال
اقرأ واصعد في مرج الجنة وغرفها فهو في صعود ما كان يقرأ هذا (٣)
او ترتيلاً قال ابن مسعود رضي الله عنه : ينبغي لحامل القرآن ان يعرف
بليته اذا الناس نامون وبنهاره اذا الناس مقطرون وبحزنه اذا الناس يفرحون
وبكائه اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس يخوضون وبخشوعه اذا
الناس يمتثلون ولا ينبغي ان يكون جافياً ولا غافلاً ولا صخباً (٤) ولا
حديداً . وقال الفضيل : حامل القرآن حامل راية الاسلام لا ينبغي ان يلغو مع
من يلغو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلهو مع من يلهو تعظيماً لله تعالى ولا

(١) الهجر بالفتح والمجير نصف النهار عند اشتداد الحر . (٢) يربد القدر والنصرف

(٣) اللوام والخلود (٤) اي بسرعة (٥) الصخب شدة الصوت والحديد شديد الغضب

ينبغي ان يكون له الى احد حاجة بل ينبغي ان تكون حوائج الناس اليه ؛
وقال الامام احمد بن حنبل رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب ما اقرب
ما يتقرب به اليك المتقربون ؟ فقال بكلامي يا احمد . فقلت : يا رب
بفهم او بغير فهم فقال بفهم وبغير فهم .

(فصل في آداب التلاوة)

ينبغي لقارئ القرآن ان يكون على وضوء مستعملاً للأدب ، مطرقاً
غير مرتبع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر : وافضل الأحوال ان
يقراه في الصلاة قائماً وان يكون في المسجد

فاما مقدار القراءة فقد اختلفت فيها عادات السلف فمنهم من كان
يختم كل يوم وليلاً ختمة ومنهم من كان يختم في اليوم واللييلة اكثر من ذلك
ومنهم من كان يختم في ثلاث ومنهم من كان يختم في اسبوع ومنهم من
كان يختم في كل شهر اشتغالا بالتدبر او بنشر العلم او بتعليمه او بنوع
من التعب غير القراءة او بغيره من اكتساب الدنيا . واولى الامر ما لا
يمنع الانسان من اشغاله المهمة ولا يؤذية في بدنه ولا يفوته معه الترتيل
والفهم ؛ قال ابن عباس رضي الله عنه لا نقرأ البقرة وآل عمران
وارتلهما واتدبرهما احب الي من ان اقرأ القرآن كله هزيمة (١) ومن وجد
خلصة في وقت فليغتنم كثرة القراءة ليفوز بكثرة الثواب ، فقد كان عثمان
رضي الله عنه يقرأ القرآن في ركعة يوتر بها : وكان الشافعي يختم في
رمضان ستين ختمة .

واما الدوام فليكن على قدر الامكان كما اشرنا اليه واستحب بعضهم

(١) الهزيمة السرعة في القراءة والكلام

إذا ختم بالنهار أن يختم في ركعتي الفجر أو بعدهما وإذا ختم بالليل أن يختم في ركعتي المغرب أو بعدها ليستقبل بالخطمة أول الليل وأول النهار . وقال ابن مسعود رضي الله عنه من ختم القرآن فله دعوة مستجابة : وكان انس رضي الله عنه إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا .

فصل

ويستحب تحسين القراءة وإذا لم يكن حسن الصوت حسنه ما استطاع فأما الفراء بالآحان فقد كرهها السلف ويستحب الاسرار بالقراءة وقد جاء في حديثه فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية . الا انه ينبغي ان يسمع نفسه ولا بأس بالجهر في بعض الأوقات لمقصود صحيح إما لتجويد الحفظ او ليصرف عن نفسه الكسل والنوم او ليقظ الوسنان (١) (فأما حكم القراءة في الصلاة) ومقدار ما يقرأ في صلاة الفرض وموضع الجهر والاسرار فذلك معروف مشهور في كتب الفقه ومن كان عنده مصحف ينبغي له ان يقرأ فيه كل يوم آيات يسيرة لئلا يكون مهجوراً : وينبغي لتالي القرآن العظيم ان ينظر كيف لطف الله تعالى بخلقه في ايرصال معاني كلامه الى افهامهم وان يعلم ان ما يقرأه ليس من كلام البشر وان يستحضر عظمة المتكلم سبحانه ويتدبر كلامه فان التدبر هو المقصود من القراءة وان لم يحصل التدبر إلا بترداد الآية فليردها فقد روى ابو ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قام ليلة بآية يردها (إن تعذبهم فانهم عبادك الآية) وقام تميم الداري بآية وهي قوله (أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم

(١) الوسن النعاس . والوسنان كثير النعاس

كأ الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وكذلك قام بها الريح بن خيثم ليلة ؛
وينبغي للتالي أن يستوضح من كل آية ما يليق بها ويتفهم ذلك فلذا تلى
قوله تعالى (خلق السموات والأرض) فليعلم عظمته ويتلح قدرته في كل
ما يراه وإذا تلى (أفرايت ما تمنون) فليتفكر في نطفة متشابهة الأجزاء كيف
تنقسم إلى اللحم وعظم وعرق وعصب وأشكال مختلفة من رأس ويد
ورجل ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة كالسمع والبصر والعقل
وغير ذلك فيتأمل هذه العجائب وإذا تلى أحوال المكذبين فليستشعر الخوف
من السطوة أن غفل عن امتثال الأمر

وليتخلى التالي من موانع الفهم مثل أن يخيل الشيطان إليه أنه ما حقق
تلاوة الحرف ولا آخره من مخرجه فيكرره التالي فيصرف همهته عن فهم
المعنى (ومن ذلك) أن يكون التالي مصراً على ذنب أو متصفاً بكبر أو مبتلى
بهوى مطاع فإن ذلك سبب ظلمة القلب وصداء فهو كالجرب على المرآة
يمنع من تجلي الحق فالقلب مثل المرآة والشهوات مثل الصدا ومعاني القرآن
مثل الصور التي تتراعى في المرآة والريضة للقلب باماطة الشهوات مثل
الجلأ للمرآة (وينبغي للتالي القرآن) أن يعلم أية مقصود بخطاب القرآن
ووعيده وأن القصص لم يرد بها السمر (١) بل العبر فليتنبه لذلك فيحفظ
يتلو تلاوة عبد كانه سيده بمقصود ليتأمل الكتاب ويعمل بمقتضاه فإن
مثل العاصي إذا قرأ القرآن وكرره كمثل من كرر كتاب الملك وأعرض
عن عمارة مملكته وما أمر به في الكتاب فهو مقتصر على دراسته يخالف
أوامره فلو ترك الدراسة مع المخالفة كان أبعد من الاستهزاء واستحقاق العقاب

(١) أي الحديث والخبر

(وينبغي) ان يتبرأ من حوله وقوته وان لا يلتفت الى نفسه بعين الرضا
والتزكية فان من رأى نفسه بصورة التقصير كان ذلك سبب قوته .

(كتاب الانكار والدعوات وغيرها)

اعلم انه ليس بعد تلاوة القرآن عبادة تؤدي باللسان افضل من ذكر
الله سبحانه وتعالى ورفع الخواصح بالادعية الخالصة اليه ويدل على فضل
الذكر قوله تعالى (فاذا ذكروني اذكركم) وقوله (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً
وعلى جنوبهم) وقوله (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات) وعن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل يقول : انا مع عبدي ما ذكرني
وتحركت بي شفتاه ، وفي افراد مسلم عنه صلى الله تعالى عليه وسلم : انه قال
لا يقعد قوم يذكرون الله الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وزالت
عليهم السكينة (١) وذكرهم الله فيمن عنده (٢) وفي ذلك احاديث كثيرة
مذكورة في فضائل الاعمال وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : ما جلس قوم مجلساً ففرقوا عن غير ذكر الله عز وجل
إلا تفرقوا عن مثل جيفة الحمار وكان ذلك المجلس عليهم حسرة يوم القيامة ،
وفي حديث آخر : لا يجلس قوم مجلساً لا يذكرون الله عز وجل ولا
يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة يوم القيامة (

(واما فضيلة الدعاء) فقد روى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال (ليس شيء اكرم على الله عز وجل من
الدعاء واشرف العبادة له) ومن لا يسأل الله يغضب عليه (وفي حديث

(١) الوقار (٢) يعني للملائكة المقربين والمراد من العندية عندية الرتبة

خر (سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يسأل)

واللدعاء آداب من ذلك ان يتحرى له الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة : ورمضان من الشهور ويوم الجمعة من الأسبوع . والسحر من الليل ومن الاوقات الشريفة بين الأذان والإقامة وعقيب الصلوات وعند نزول الغيث وعند القتال في سبيل الله وعند ختم القرآن وفي السجود وعند الإفطار وعند حمض القلب ووجله . وعلى الحقيقة فان شرف الاوقات يرجع الى شرف الحالات فان وقت السحر وقت صفاء القلب وفراغه وحالة السجود حالة الذل

(ومن آداب الدعاء) ان يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه ثم يمسح بهما وجهه وان يخفض صوته حال الدعاء : ومن آدابه ان يبدأ بذكر الله عز وجل ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يتكلف السجع في الدعاء . ومن آدابه وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الاجابة التوبة ورد المظالم .

(فصل في الأوراد وفضلها وتوزيع العبادات على مقادير الاوقات)

اعلم اذا حصلت المعرفة لله سبحانه والتصديق بوعده والعلم بقصر العمر وجب ترك التقصير في هذا العمر القصير والنفس متى وقفت على فن واحد حصل لها ملل فان التلطف تغلبها من فن الى فن وقد قال الله تعالى (واذكر اسم ربك مبكرة واصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) فهذا ونحوه مما ذكر من الايات في ذلك يدل على ان الطريق الى الله تعالى مراقبة الاوقات وعملاتها بالأوراد على الدوام وقال الله تعالى (وهو الذي

جعل الليل والنهار خلقه لمن اراد ان يذكر او اراد شكوراً اي يخلف
احدهما الآخر ليتدارك في احدهما ما فات في الآخر

(بيان عدد اوراق الليل والنهار وترتيبها)

اوراد النهار سبعة واوراد الليل ستة فلا تذكر فضيلة كل ورد ووظيفته
وما يتعلق به

(الورد الاول) من اوراق النهار ما بين طلوع الفجر الثاني الى
طلوع الشمس وهو وقت شريف قد اقسم الله تعالى به فقال (والصبح
اذا تنفس) فينبغي للمريد اذا انتبه من النوم ان يذكر الله سبحانه وتعالى
فيقول (الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور) روي ذلك عن
الابي صلى الله عليه وسلم من افراد البخاري . وفي افراد مسلم من حديث
ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
امسى قال (امسينا وامسى الملك لله والحمد لله ولا اله الا الله وحده
لا شريك له . له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير رب اسألك خير
ما في هذه الليلة وخير ما بعدها واعوذ بك من شر هذه الليلة وشر ما بعدها
رب اعوذ بك من الكسل وسوء الكبر رب اعوذ بك من عذاب في النار
وعذاب في القبر) واذا أصبح قل ذلك ايضا (اصبحنا واصبح الملك لله)
الى آخره ويقول (بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في
السماء وهو السميع العليم) ثلاث مرات (رضيت بالله رباً وبالاسلام
ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً) فاذا صلى الفجر قال وهو ثاب رجله
قبل ان يتكلم (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي
ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات) ويذكر سيد الاستغفار

(اللهم انت ربي لا إله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك (١) بنعمتك علي وابوء بذنبي فاعف عني فإنه لا يغفر الذنوب الا انت) ويقول (اصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة ابينا ابراهيم حنيفا (٢) مسلما وما كان من المشردين) ويدعو (اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة امري واصلح لي دنيائي التي فيها معيشتي واصلح لي آخري التي فيها معادي واصلح لي الحية زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر) ويدعو بدعاء ابي الدرداء (اللهم انت ربي لا إله الا انت عليك توكلت وانت رب العرش العظيم اعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما . اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة انت اخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) فهذه الادعية لا يستغني المرید عن حفظها وينبغي له قبل خروجه الى صلاة الفجر ان يصلي السنة في منزله ثم يخرج متوجها الى المسجد ويقول (اللهم اني اسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم اخرج اشرأ (٣) ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك اسألك ان تقذفني من النار وان تغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا انت) فاذا دخل المسجد فليقل ما روى مسلم في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قل : اذا دخل احدكم المسجد فليقل (اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج فليقل اللهم اني اسألك من فضلك) ثم يطلب الصف الاول منتظرا للجماعة داعيا بنحو ما تقدم من الاذكار والادعية . فاذا صلى الفجر

(١) أي اعترف لك (٢) أي ما تلا من جميع الاديان الى الاسلام (٣) بطراً

استحب ان يمكث في مكانه الى طلوع الشمس . فقد روى انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة تامة (١) »

وليكن وظائف وقته اربعاً الدعاء والذكر والقراءة والفكر وليأت بما امكنه وليتفكر في قطع القواطع وشغل الشواغل عن الخير ليؤدي وظائف يومه وليتفكر في نعم الله تعالى ليتوفر شكره (الورد الثاني) ما بين طلوع الشمس (٢) الى الضحى وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار اذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة

(١) رواه الترمذي وقال حديث حسن

(٢) قال الشيخ محي الدين النووي في الاذكار: روي في كتاب ابن السني باسناد ضعيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا طلعت الشمس قال: الحمد لله الذي جعلنا اليوم عافيه وجار بالشمس من مطلعها اللهم اصبرني الى ما شهدت به لنفسك وشهدت به ملائكتك وحلة عرشك وجميع خلقك انك انت الله لا اله الا انت القائم بالقسط لا اله الا انت العزيز الحكيم اكتب شهادتي بعد شهادة ملائكتك واولي العلم . اللهم انت السلام ومنك السلام واليك السلام اسألك يا ذا الجلال والاكرام أن تستجيب لنا دعواتنا وان تعطينا رغبتنا وان تغنيننا عن اغنيته عنا من خلقك . اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة امرئ واصلح لي دنياي التي فيها معيشتي واصلح لي آخرتي التي اليها منقلي . وروينا فيه عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه موقوفاً عليه انه جعل من يرقب له طلوع الشمس فلما اخبره بطلوعها قال: الحمد لله الذي وهب لنا هذا اليوم واقالنا فيه عثراتنا

وهو الربع وحقاً وقت شريف وفيه وظيقتان:

أحدهما صلاة الضحى (١)

والثانية ما يتعلق بالناس من عيادة مريض أو تشييع جنازة
أو حضور مجلس علم أو قضاء حاجة مسلم وإن لم يفعل شيئاً من
ذلك تشغل بالقرآن والنكر .

(١) قال النووي في الاحياء: فلما رتب عليها من عزائم الافعال وفرائضها . اما عدد
ركعاتها فاكثرها قل فيه ثمان ركعات . وروى ام هانئ انعت علي بن ابي طالب رضي
الله عنهما انه صلى الله عليه وآله وسلم صلى الضحى ثمان ركعات اطالهن وحسنهن
ولم يقل هذا القصر غيرها . فلما عاينه رضي الله عنها قالت ذكرت انه صلى الله عليه وآله
وسلم كان يصلي الضحى اربعاً ويزيد ما شاء الله فلم تعد الزيادة اي انه كان يراطلب
على الاربعه لا ينقص منها وقد يزيد زبانات . وروى في حديث مفرد انت
الذي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي الضحى ست ركعات ، واما وقتها فقد روى
علي رضي الله عنه انه صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي الضحى ستاً في وقتين إذا
اشرفت الشمس وارتفعت قائم وصلى ركعتين وهو اول الوقت الثاني من او راء النهار
كما سبأتي ، وإذا انبسطت الشمس ركعت في ربع السهل من جانب الشرق صلى اربعاً
فالاول اما يكون لا ارتفعت الشمس قيد نصف ربع والثاني اذا مضى من النهار
وبعد ازاء صلاح العصر وقتها ان يتي من النهار ربعه والظهر على منتصف النهار ويكون
الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس الى الزوال كما ان العصر على منتصف ما بين
الزوال الى الغروب وهذا افضل الاوقات . ومن وقت ارتفاع الشمس الى ما
قبل الزوال وقت الضحى على الجملة

(الورد الثالث) من وقت الضحى الى الزوال والوظيفة في هذا الوقت الاقسام الاربعة وزيادة امرين : احدهما الاشتغال بالكسب والمعاش وحضور السوق فان كان تاجراً فليشجر بصدق وامانة وان كان صاحب صنعة فبمنصح وشفقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع اشغاله وليقع بالقليل . والثاني القيلولة فانها بما تعين على قيام الليل كما يعين السحور على صيام النهار فان نام فليجتهد في الانتباه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة قبل دخول الوقت . واعلم ان الليل والنهار اربع وعشرون ساعة فالاعتدال ان ينام من ذلك الثلث وهو ثمان ساعات فمن نام اقل من ذلك لم يأمن اضطراب بدنه ومن نام اكثر من ذلك كسله فاذا نام اكثر من ذلك في الليل فلا وجه لنومه في النهار بل من نقص منه استوفى ما نقص في النهار (الورد الرابع) ما بين الزوال الى الفراغ من صلاة الظهر وهو اقصر اوقات النهار وافضلها فينبغي له في هذا الوقت اذا أذن المؤذن ان يحجبه بمثل قوله ثم يقوم فيصلي اربع ركعات ويستحب ان يطيلهن فان ابواب السماء تفتح حينئذ ثم يصلي الظهر وستنها ثم يتطوع بعدها باربع (الورد الخامس) ما بعد ذلك الى العصر يستحب له في هذا الوقت الاشتغال بالذكر والصلاة وقنون الخير ومن افضل الاعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة

(الورد السادس) اذا دخل وقت العصر الى ان تصفر الشمس وليس في هذا الوقت صلاة سوى اربع ركعات بين الاذنين ثم فرض العصر ثم يتشغل بالاقسام الاربعة التي سبق ذكرها في الورد الاول والافضل فيه تلاوة القرآن بالتدبر والتفهم

(أورد السابع) من اصفرار الشمس الى ان تغرب وهو وقت شريف قال الحسن البصري رحمه الله : كانوا اشد تعظيماً للعشي من اول النهار فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وبالمغرب تنتهي ايراد النهار فيذبحي ان يلاحظ العبد احواله ويحاسب نفسه فقد انقضت من طريقه مرحلة وليعلم ان العمر ايام تنقضي جماعتها بانقضاء احادها قال الحسن يا ابن آدم انما انت ايام اذا مضى يومك مضى بعضك وليتفكر هل ساوى يومه امسه فان رأى انه قد توفى على الخير في نهاره فليشكر الله سبحانه وتعالى على التوفيق ولئن تكن الاخرى فليتب وليعزم على تلافي ما سبق من الفريط في الليل فان الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره يمكن فيها استدراك التقصير وقد كان جماعة من السلف يستحبون ان لا ينقضي يوم الا عن صدقة ويجهتدون فيما امكن من كل خير

(ذكر ايراد الليل)

الورد الاول اذا غربت الشمس الى وقت العشاء فاذا غربت صلي المغرب واشتغل بالحيا ما بين العشاءين فقد روي عن انس رضي الله عنه في قوله تعالى (تجاني جنودهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وما رزقناهم ينفقون) ان هذه الاية نزلت في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون بين المغرب والعشاء وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلي بعد المغرب ست كعابت ولم يتكلم فيما بينهن بسوء عان له بعبادة ثلثي عشرة سنة

(الورد الثاني) من غيوبة انشقق الاخر الى وقت النوم يستحب

ان يصلي بين الاذانين ما أمكنه وليكن في قراءته (الم تنزيل) السجدة
(و تبارك الذي بيده الملك) فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
ينام حتى يقرأهما ؛ وفي حديث آخر عن ابن مسعود رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم
تصبه فاقة)

(الورد الثالث) الوتر قبل النوم الا من كان عادته القيام بالليل فان
تأخيرها في حقه افضل قالت عائشة رضي الله عنها : من كل الليل قد أوتر
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اول الليل و اوسطه و آخره فانتهى
وتره الى السحر ثم ليقل بعد الوتر سبحان الملك القدوس ثلاث مرات
(الورد الرابع) النوم وانما عددناه من الأوراد لأنه اذا روعيت
آدابه وحسن المقصود به احتسب عبادة وقد قال معاذ رضي الله عنه اني
لا احتسب في نومي كما احتسب في قومي (فمن آداب النوم) ان ينام على طهارة
لما روت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
اراد ان ينام توضأ وضوءه للصلاة وقال عبد الله بن عمرو بن العاص
ان الأرواح يعرج بها في منامها الى السماء فتؤمر بالسجود عند العرش
فما كان منها طاهراً سجد عند العرش وما كان ليس بطاهر سجد بعيداً
من العرش

ومن آدابه ان يتوب قبل نومه لأنه ينبغي لمن طهر ظاهره ان يطهر
باطنه لأنه ربما مات في نومه ؛ ومنها ان يزيل كل غش في قلبه لمسلم ولا
ينوي ظلمه ولا يعزم على خطيئة إذا استيقظ . ومنها ان لا يبيت من له
شيء يوصي فيه إلا ووصيته مكتوبة عنده لأن في الصحيحين من حديث

ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده »
 « ينبغي له أيضاً ان لا يبالغ في تمسيد الفراش متعباً بذلك فانه يزيد في النوم
 فان النبي صلى الله عليه وسلم ثني له فراشه فقال منعني وطأته صلاتي الليلة
 وينبغي ان لا ينام حتى يغلبه النوم فقد كان السلف لا ينامون الا غلبة
 ومن آدابه ان يستقبل القبلة وان يدعو بما ورد من الأحاديث في
 ذلك وان ينام على جنبه الايمن فما جاء في ذلك ما روى ابو هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « اذا آوى احدكم الى فراشه
 فلينفذه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما حدث بعده » فاذا وضع جنبه فليقل
 (باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاعف عني)
 ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين) اخرجاه في الصحيحين .
 وفي الصحيحين ايضاً من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 اذا آوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما وقرأ فيهما قل هو الله
 احد : وقل اعوذ برب الفلق : وقل اعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما
 استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل
 ذلك ثلاث مرات . وفيهما من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا اتيت مضجعك فتوضأ وضوئك
 للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن ثم قل : (اللهم أسلمت نفسي إليك
 ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك والجات ظهري إليك رغبة
 ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا إليك آمنت بكتابك الذي انزلت
 وبنبيك الذي ارسلت) فانك ان مت في ليلتك مت على الفطرة وان اصبحت

أصبحت خيراً، وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له وللفاطمة
إذا أخذتما مضاجعكما أو أويتما إلى فراشكما فسبحا الله ثلاثاً وثلاثين ورحمناه
ثلاثاً وثلاثين، كبراه أربعاً وثلاثين فهو خير لكما من خادم، متفق عليه.
وحديث أبي هريرة في حفظ زكاة رمضان مشهور وفيه أن شيطاناً قال له
إذا أويت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ
ولا يقربك شيطان فأخبر رسول الله عليه وسلم فقال أما إنه قد صدقت
وهو كذوب. وفي أفراد مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى
فراشه قال (الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا فكم من لا كافي له
ولا مأوى) فإذا استيقظ للتهجد فليدع بدعاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم (اللهم ربنا لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد
أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات
والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق والجنة
حق والنار حق والنبيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت
وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت
فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت) وفي رواية (وما
أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت) متفق عليه
وليجهتد أن يكون آخر كلامه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يجري
على لسانه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهاتان علامتان على الإيمان

(الورد الخامس) من أورد الليل يدخل بمضي النصف الأول إلى
أن يبقى من الليل سدسه وذلك وقت شرب قال أبو ذر رضي الله عنه
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي صلاة الليل أفضل؟ فقال نصف الليل

وقليل فاعله . وروي ان داود عليه السلام قال يا رب : أية ساعة اقوم لك ؟ فلوحي الله تعالى اليه يا داود لا تقم اول الليل ولا آخره ولكن قم في شطر الليل حتى تخلو بي واخلو بك وارفع الي حوائجك . فاذا قام الى التهجدة قرأ العشر آيات من آخر سورة آل عمران كما روي في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وليدع بما سبق من دعائه صلى الله عليه وسلم عند قيامه من الليل ثم يستفتح مسألته بركعتين خفيفتين لما روى ابو هرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (اذا قام احدكم يصلي بالليل فليبدأ بركعتين خفيفتين) رواه مسلم ثم يصلي مشي مشي واكثر ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر واقلهن سبع

(الوورد السادس) من الليل السادس الأخير وهو وقت السحر قال الله تعالى (وبالأسحار هم يستغفرون) وفي الحديث ان قراءة الرجل آخر الليل محضورة وجاء طاروس الى رجل وقت السحر فقالوا هو نائم فقال ما كنت اري ان احدا ينام وقت السحر . فاذا فرغ المرید من صلاة السحر فليستغفر الله عز وجل . وروي عن ابن عمر رضي الله عنه انه كان يفعل ذلك

(فصل في اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال)

اعلم ان السالك لطريق الآخرة لا يخلو من ستة احوال إما ان يكون عابداً او عالماً او متعلماً او والياً او محترفاً او مستغرقاً بحجة الله عز وجل مشغولاً به عن غيره

(الأول) العابد وهو المنقطع عن الاشغال كلها الى التعبد فهذا يشتغل

بما ذكرنا من الأوراد وقد تختلف وظائفه فقد كانت أحوال المتعبدين
من السلف مختلفة فمنهم من كان يغلب على حاله التلاوة حتى يختم في كل يوم
ختمه أو خمتين أو ثلثا وكان فيهم من يكثر التسبيح ومنهم من يكثر
الصلاة ومنهم من يكثر الطواف بالبيت فان قيل فما الأولى ان يصرف
اليه أكثر الاوقات من هذه الأوراد؟ فاعلم ان قراءة القرآن في الصلاة
قابلاً مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما عسرت المواظبة على ذلك
والأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تركية
القلب وتطهيره فلينظر المريد ما يراه أشد تأثيراً فيه فليواظب عليه فإذا
احس بميل انتقل عنه الى غيره . قال أبو سليمان الداراني اذا وجدت قلبك
في القيام فلا تركع واذا وجدت في الركوع فلا ترفع

(الثاني) العالم الذي ينتفع الناس بعلمه في فتوى او تدريس او تصنيف
او تذكير فترتيبه في الأوراد يخالف ترتيب العابد فانه يحتاج الى المطالعة
في الكتب والتصنيف والافادة ذنب استغرق الاوقات في ذلك فهو
أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وانما نعي بالعلم المقدم على العبادة العلم
الذي يرغب في الآخرة ويعين على سلوك طريقها والأولى بالعالم ايضاً
ان يقسم اوقاته لأن استغراق الاوقات في العلم لا تصير عليه النفس فيذبغي
ان يخص ما بعد الصبح الى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد على ما ذكرنا
ثم ما بعد طلوع الشمس الى الضحى في الافادة والتعليم فان لم يكن عنده
من يتعلم صرف ذلك الزمان الى التفكير في العلوم فان صفاء القلب بعد
الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهموم الدنيا يعين على التفتن للمشكلات
ثم من ضحوة النهار الى العصر للتصنيف والمطالعة لا يترك ذلك الا في وقت

أكل أو طهارة أو مكتوبة أو قيلولة . ومن العصر الى اصفرار الشمس
يشتغل بسماع ما يقرأ عليه من تفسير أو حديث أو علم نافع . ومن
الاصفرار الى الغروب يشتغل بالاستغفار والتسبيح فيكون ورده الأول
في عمل اللسان والثاني في عمل القلب بالتفكير والثالث في عمل العين واليد
بالمطالعة والنسخ والرابع بعد العصر في عمل السمع لتروح العين واليد فان
المطالعة والنسخ بعد العصر ربما اضر بالعين

(واما الليل) فاحسن قسمة فيه قسمة الشافعي رحمه الله فانه كان
يقسمه ثلاثة اجزاء : الثلث الاول لكتابة العلم والثاني للصلاة والثالث للنوم
فاما الصيف فربما لا يحتمل ذلك الا اذا كان اكثر النوم بالنهار

(الثالث) حال المتعلم فان التعلم افضل من التشاغل بالاذكار والنوافل
وحكم المتعلم حكم العالم في ترتيب الأوراد لكنه يشتغل بالاستفادة حين
يشتغل العالم بالافادة والتعليق والنسخ حين يشتغل العالم بالتصنيف فان
كان من العوام كان حضوره مجالس الذكر والعلم والوعظ افضل من اشتغاله
بالأوراد المتطوع بها

(الرابع) الوالي مثل الامام والقاضي او المتولي للنظر في امر من امور
المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين واغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص
افضل من الأوراد المذكورة لانه عبادة يتعدى نفعها فينبغي ان يقتصر في
انهار على المكتوبات ثم يستفرغ باقي الزمان في ذلك ويقتنع بأوراد الليل
(الخامس) المحترف وهو محتاج الى الكسب له واعياله فليس له ان
يستغرق الزمان في التعبد بل يجتهد في الكسب مع دوام الذكر فاذا حصل
له ما يكفيه عاود الأوراد

(السادس) المستغرق بمحبة الله سبحانه فهذا ورده بعد المكتوبات حضور القلب مع الله تعالى وهو يحركه الى ما يريد من ورده ، وينبغي ان يداوم العمل على الأوراد لقول النبي صلى الله عليه وسلم : أحب العمل الى الله تعالى أدومه وإن قل ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم عمله ديمة

(باب في قيام الليل وصيامه والأسباب الميسرة لقيامه)

ونحو ذلك قال الله تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قرينة الحربكم ومغفرة للسيئات ومنهاة عن الإثم ، وفي فضله أحاديث كثيرة وقال الحسن البصري رحمه الله لم أجد من العبادة شيئاً أشد من الصلاة في جوف الليل : فقليل له : ما بال المهجدين أحسن الناس وجوهاً ؟ فقال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم من نوره

(فصل في الأسباب الميسرة لقيام الليل)

اعلم ان قيام الليل صعب الا على من وفق للقيام بشروطه الميسرة له فمن الأسباب ظاهر ومنها باطن : فأما الظاهر فأن لا يكثّر الأكل ، كان بعضهم يقول يا معشر المريدين لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فتناموا كثيراً فتخسروا كثيراً ؛ ومنها ان لا يتعب نفسه بالنهار بالأعمال الشاقة ومنها ان لا يترك القيلولة بالنهار فإنها تعين على قيام الليل . ومنها ان يختبئ الأوزار . قال الثوري : حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أدقته (ولما الميسرات الباطنة) فهذا سلامة القلب للمسلمين وخلوه من البدع وإعراضه عن فضول الدنيا ومنها خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل ؛ ومنها ان

يعرف فضل قيام الليل . ومن اشرف البواعث على ذلك الحب لله تعالى وقوة
 الايمان بأنه قام اذا ناجى ربه وانه حاضره وشاهده فتحملة المناجاة على طول
 القيام . قال ابو سليمان اهل الليل في ليهم ألد من اهل الدهر في لهوهم ولو لا
 الليل ما احببت البقاء في الدنيا . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال : ان في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً
 الا اناذ اياه وذلك كل ليلة .

واحياء الليل مراتب (احدها) ان يحكي الليل كله روي ذلك عن
 جماعة من السلف (الثانية) ان يقوم نصف الليل وهو مروي ايضاً عن جماعة
 من السلف . واحسن الطريق في هذا ان ينام الثلث الاول من الليل والسادس
 الاخير منه (المرتبة الثالثة) ان يقوم ثلث الليل فينبغي ان ينام النصف
 الاول والسادس الاخير وهو قيام داود عليه السلام . ففي الصحيحين :
 « احب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
 سدسه » ونوم آخر الليل حسن لانه يذهب بآثار التعاس من الوجه
 بالغداة ويقلل صفوته (المرتبة الرابعة) ان يقوم سدس الليل او خمسة
 والافضل من ذلك ما كان في النصف الاخير وبعضهم يقول افضل السدس
 الاخير (المرتبة الخامسة) ان لا يراعي التقدير فان مراعاة ذلك صعب .
 ثم فيما يفعله طريقان : احدهما ان يقوم اول الليل الى ان يغلبه النوم فينام
 فاذا انتبه قام فاذا غلبه النوم نام وهذا من اشد المكابدة وهو طريق جماعة من
 السلف وفي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه ما كنا نشاء ان نرى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلياً من الليل إلا رأيناه وما كنا نشاء ان نراه
 نائماً إلا رأيناه وكان عمر رضي الله عنه يصلي من الليل ما شاء الله حتى اذا

كان من آخر الليل ايضاً اهله فيقول: الصلاة الصلاة . وقال الضحاك
 ادركت اقواماً يستحيون من الله في سواد هذا الليل من طول الضجعة
 الطريق الثاني ان ينام اول الليل فاذا اخذ حظه من النوم واتبه قام
 الباقي قال سفيان الثوري إنما هي اول نومة فاذا انتهت لم أقلها (المرتبة
 السادسة) ان يقوم مقدار اربع ركعات او ركعتين فقد روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال : صلوا من الليل صلوا اربعاً صلوا ركعتين ،
 الحديث وفي سنن أبي داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من
 استيقظ من الليل وايضاً امرأته فصليا جميعاً ركعتين كتبنا من الناس من الله
 شيئاً والذكريات ، وكان طاحنة بن مصرف يأمر اهله بقيام الليل ويقول
 صلوا ركعتين فان الصلاة في جوف الليل تحط الأوزار (فهذه طرق قسمة
 الليل) فليخير المرید لنفسه ما يسهل عليه فان صعب القيام عليه في
 وسط الليل فلا ينبغي ان يخل باحياه ما بين العشائين وورد السحر ليكون
 قائماً في الطرفين وهذه مرتبة سابعة

فصل

فاما من صعبت عليه الطهارة في الليل وثقلت عليه الصلاة فليجلس
 مستقبل القبلة وليذكر الله تعالى وليدع مهما قدر فان لم يجلس فليدع وهو
 مضطجع ومن كان له ورد فعليه النوم وفاته فليأت به بعد صلاة الضحى
 فقد ورد ذلك في الحديث وليحذر من له عادة بقيام الليل ان يتركها في
 الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن عمر لا تكن
 مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل ،

﴿ فصل في بيان الليالي والايام الفاضلة ﴾

اما الليالي المخصوصات بمزيد الفضل التي يستحب احياؤها فخمسة عشرة ليلة ولا ينبغي للمريد ان يغفل عنهن لانه اذا غفل التاجر عن موسم الربح فمضى يربح فمن هذه الليالي سبع في رمضان الليلة السابعة عشر وهي التي كانت صبيحتها وقعة البدر ، والست الباقية هن اوتار العشر اذ فيهن تطلب ليلة القدر ، واما الثمان الاخر فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه فانها ليلة المعراج وليلة النصف من شعبان وليلة عرفة وليلتا العيدين وقد ورد صلوات لبعض هذه الليالي وليس فيها ما يثبت

واما الايام الفاضلة فتسعة عشر يوماً : يوم عرفة ، ويوم عاشوراء ، ويوم سبع وعشرين من رجب وهو اول يوم هبط فيه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم : ويوم سبع عشرة من رمضان كان فيه وقعة بدر : ويوم النصف من شعبان ، ويوم الجمعة ، ويوما العيدين والايام المعلومات وهي عشر ذي الحجة والايام المعدودات وهي ايام التشريق

ومن فواضل الايام في الاسبوع يوم الاثنين والخميس وايام البيض وفيها فضل كبير مذكور في فضائل الصوم آخر كتاب الاوراد وهو آخر ربيع العبادات وبالله التوفيق

الرابع الثاني من الكتاب ربع الاداء وفيه ابواب

(باب في آداب الأكل والاجتماع عليه والضيافة ونحو ذلك)

• آداب الأكل منها ما هو قبله ومنها ما هو مع الأكل ومنها ما هو بعد الأكل فمن القسم الأول غسل اليد قبل الأكل كما ورد في الحديث ولأنها لا تخلو من درن ، ومن ذلك ان يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض فإنه أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة وهو ادنى الى التواضع ومن ذلك ان يجلس الجالس على السفرة فينصب رجله اليمنى ويعتمد على اليسرى وينوي بأكله ان يتقوى على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالأكل ولا يقصد به التمتع فقط وعلامة صحة هذه النية اخذ البلعة دون الشبع قال النبي صلى الله عليه وسلم : ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن حسب ابن آدم اكالات يقمن صلبه ، فان كان لا محالة قللت لطعامه وثقلت اشراؤه وثقلت لنفسه ومن ضرورة هذه النية ان لا يمد يده الى الطعام الا وهو جائع وان يرفع يده قبل الشبع ومن فعل ذلك لم يكده محتاج الى طيب : ومن ذلك ان يرضى بالموجود من الرزق ولا يحقر اليسير منه وان يحتمد في تكثير الايدي على الطعام ولو من أهله وولده (القسم الثاني) في الاداب حالة الأكل وهو ان يبدأ بسم الله في اوله ويحمد الله تعالى في آخره ومن ذلك ان يأكل باليمين ويصغر اللقمة ويجود مضغها وان لا يمد يده الى اخرى حتى يبتلع الاولى ولا يذمها كولا ومن ذلك ان يأكل مما يليه الا ان يكون الطعام متنوعاً كالفاكهة وليأكل بثلاث صابع واذا وقعت لقمته اخذها ومن ذلك ان لا ينفخ في الطعام الحار ولا

يجمع بين التمر والنوى في طبق واحد ولا يجمعه في كفه بل يضعه من فيه على ظهر كفه ثم يلقيه وكذا كل ماله عجم وتقل ولا يشرب الماء في اثنا الطعام فإنه أجود في باب الطب ومن آداب الشرب أن يتناول الأنا^(١) بيمينه وينظر فيه قبل الشرب ويمص مصاً لاغباً فقد روي عن علي رضي الله عنه مصوا الماء مصاً ولا تغبوه غباً فإن الكباد من الغب ، ولا يشرب قائماً ويتنفس في شربه ثلاثاً في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في شربه ثلاثاً والمعنى يتنفس في شربه من الأنا^(٢) بأن يباعد الأنا عنه ويتنفس لا أن يكون النفس في الأنا^(٣) (القسم الثالث) من آداب الأكل ما يستحب بعد الطعام وهو أن يمسك قبل الشبع ويأخذ أصابعه وأن يسلم^(٤) الفصحة وليحمد الله في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها ويغسل يده من الخمر^(٥))

(فصل فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل)

من ذلك أن لا يبتدىء في الأكل إذا كان معه من يستحق التقديم لكبر سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبرع . ومنها أن لا يسكتوا على الطعام بل يتكلموا بالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأكلة وغيرها . ومن ذلك أن يقصد كل منهم ألا يثار لرفيقه ولا يخرج رفيقه إلى أن يقول له كل ؛ بل ينبسط ولا يتصنع بالانقباض . ومن ذلك أن لا ينظر إلى أصحابه حالة الأكل لئلا يستحيوا . ومن ذلك أن لا يفعل ما يستقذره

(١) أي يتبع ما بقي فيها من الطعام ويمسحها (٢) الغمر بفتح الحين الدسم والزهومة من اللحم

من غيره فلا ينقض يده في القصعة ولا يقدم اليها راسه عند وضع اللقمة
في فيه وإذا أخرج شيئاً من فيه ليرمي به صرف وجهه عن الطعام وأخذه
يساره ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسمة فقد يكرهه غيره
ولا يغمس بقيه اللقمة التي أكل منها في المرقعة

فصل

و يستحب تقديم الطعام الى الاخوان روي عن علي رضي الله عنه
انه قال: لأن أجمع اخواني على صاع من طعام أحب إلي من أن اعتق رقبة
وكان خيشمة رحمه الله يصنع الخبيص والطعام الطيب فيدعو إبراهيم
والأعمش ويقول كلوا فما صنعتة إلا لكم. ويقدم ما حضر من غير
تكلف ولا يستأذنهم في التقديم بل يقدم من غير استئذان ومن التكلف
أن يقدم جميع ما عنده

ومن آداب الزائر أن لا يقترح طعاماً بعينه وإن خير بين طعامين
اختار أيسرهما إلا أن يعلم أن مضيفه يسر باقتراحه ولا يقصر عن
تحصيل ذلك فقد نزل الشافعي رحمه الله على الزعفراني وكان الزعفراني
يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية فأخذ
الشافعي الرقعة وألحق فيها لونها آخر فلما علم الزعفراني اشتد فرحه

فصل

ولا ينبغي لأحد إذا علم أن قوماً يأكلون أن يدخل عليهم فان
صادفهم من غير قصد فسألوه ألا كل نظر فان علم أنهم إنما سألوه حياء منه فلا
يأكل وإن علم أنهم يحبون كلهم أكله معهم جاز له أن يأكل ومن دخل دار

صديقه فلم يحده وكان وانقأ به علماً انه اذا اكل من طعامه سر بذلك جاز
له ان يأكل

فصل

ومن آداب الضيافة ان يقصد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال
بعض السلف لا تأكل الا طعام تقي ولا يأكل طعامك الاتقي وينبغي ان
يقصد الفقراء دون الأغنياء وينبغي ان لا يهمل اقراره في ضيافتهم فان
اهملهم يوجب الایحاش وقطيعة الرحم وكذلك يرعى الترتيب في اصدقائه
ومعارفه ولا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استعمال السنة في اطعام
الطعام واستمالة قلوب الاخوان وادخال السرور على قلوب المؤمنين
ولا يدعو من يعلم انه تشق عليه الاجابة او اذا حضر نأذى بالحاضرين
بسبب من الاسباب .

واما آداب الاجابة فان كانت دعوة عرس فالاجابة اليها واجبة اذا
دعاه المسلم في اليوم الاول وان كانت لغيره فهي جائزة ثم ينبغي ان لا يخص
الغني بالاجابة دون الفقير ولا يمتنع من الدعوة لكونه صائماً بل يحضر فان
كان تطوعاً وعلم ان فطره يسر اخاه المسلم فليقطر فاما ان كان الطعام حراماً
فليمتنع من الاجابة وكذلك اذا كان منكراً من فرش محرمة او انا، محرم او
مزمراً وكذلك اذا كانت الداعي ظالماً او فاسقاً او مبتدعاً او مفاخرأ
بدعوته وينبغي ان لا يقصد بالاجابة الى الدعوة نفس الأكل بل ينوي
به الاقتداء بالسنة والزام اخيه المؤمن وينوي صيانة نفسه عن مسمى به
الظن فربما قيل عنه اذا امتنع هذا متكبر؛ وينبغي ان يتواضع في مجلسه
اذا حضر ولا يتصدر وان عين له صاحب الدار مكاناً لم يتعمده ولا

يكثر النظر الى المكان الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشرف

فصل

واما إحضار الطعام فله خمسة آداب: الاول تعجيله . فذلك من إكرام الضيف . الثاني تقديم فاكهة أولا قبل غيرها وذلك اصلح في باب الطيب وقد قال الله تعالى (وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون) ثم افضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم خصوصا المشوي ثم افضل الطعام بعد اللحم الثريد ثم الحلوى وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وتكملة الامر صب الماء الفاتر على اليد عند الغسل . الثالث ان يقدم جميع الالوان الحاضرة . الرابع ان لا يبادر الى رفعها بل يمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا ايديهم . الخامس ان يقدم من الطعام قدر الكفاية فان التقليل من الكفاية نقص في المروة وينبغي ان يمزول لأهل البيت نصيبهم قبل تقديم الطعام فاذا اراد الضيف الانصراف ينبغي ان يخرج معه الى باب الدار فانه سنة وذلك من إكرام الضيف ومن تمام الإكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة

واما الضيف فينبغي ان يخرج طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع ولا يخرج الا برضى صاحب المنزل وادنه ويراعي قلبه في قدر الإقامة

(كتاب النكاح وآدابه وما يتعلق به)

لا يختلف العلماء في ان النكاح مستحب مندوب اليه كثير الفضائل وفيه فوائد (منها الولد) لأن المقصود بقاء النسل وفيه موافقة محبة الله تعالى

بالسعي لذلك ليبقى جنس الانسان . وفيه طالب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباهاته وفيه طالب التبرك بدعاء الولد الصالح والشفاعة بموت الولد الصغير (ومن فوائد النكاح) التحصن من الشيطان بدفع غرائل الشهوة وفيه ترويح النفس وإيناسها بمخالطة الزوجة (ومنها تفريغ القلب) عن تدبير المنزل والتكفل به بشغل الطبخ والكفس والفرش وتنظيف الاواني وتهئية اسباب العيش فان الانسان يتعذر عليه اكثر ذلك مع الوحدة ولو تكفل به لضاع اكثر اوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة عون على الدين بهذه الطريقة إذ اختلاف هذه الاسباب شواغل للقلب (ومن فوائده) ايضا مجاهدة النفس ورعايتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على اخلاقهم واحتمال الأذى منهم والسعي في اصلاحهم وارشادهم الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهم والقيام بتربية الأولاد وكل هذه اعمال عظيمة الفضل فاتها رعاية وولاية وفضل الرعاية عظيم وانما يحتز منها من يخاف من القصور عن القيام بحقوقها ومقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله عز وجل . وفي افراد مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : دينار نفقته في سبيل الله ودينار نفقته في رقة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار نفقته على اهلك افضلهم الدينار الذي نفقته على اهلك .

فصل

وفي النكاح آفات اقواها العجز عن طلب الحلال فان ذلك يصعب فرما امتدت يد المتزوج الى ما ليس له (الثانية) القصور عن القيام بحقوق النساء والصبر على اخلاقهم واذا هن وفي ذلك خطر لأن الرجل راع

ومسؤول عن رعيته (الثالثة) ان يكون الاهل والولد يشغلون عن
 ذكر الله عز وجل فينقضي ليله ونهاره بالتمتع بذلك فلا يتفرغ القلب للفكر
 في الآخرة والعمل لها فهذه مجامع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد
 بأن الافضل له النكاح او العزوبة مطلقا مصروفا على الاحاطة بمجموع هذه
 الأمور بل ينبغي للمرء ان يصرف نفسه على هذه الأحوال فان انتفت
 عنه الآفات واجتمعت له الفوائد بأن كان له مال حلال وحسن خلق وهو
 مع ذلك شاب يحتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج الى تدبير المنزل
 فلا شك ان النكاح افضل وان انتفت هذه الفوائد واجتمعت فيه الآفات
 فتركه افضل وهذا في حق من لم يحتاج الى النكاح فان احتاج فانه يلزمه

فصل

ويعتبر في المرأة لطيب العشرة أمور (احدها) الدين وهو الاصل
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم « عليك بذات الدين » فاذا لم يكن لها دين
 افسدت دين زوجها وأزرت به وان سلكت سبيل الغيرة لم يزل في بلاء
 وتكدير عيش (الثاني حسن الخلق) فان سيئة الخلق ضررها اكثر من
 نفعها (الثالث حسن الخلق) وهو مطلوب اذ به يحصل التحصن ولهذا
 امر بالنظر الى المخطوبة وقد كان اقوام لا ينظرون في الحسن ولا يقصدون
 التمتع كما روي ان الامام احمد رحمه الله اختار امرأة عوراء على اختها الا
 ان هذا يندر والطباع على ضده (الرابع خفة المهر) وقد زوج سعيد بن
 المسيب ابنته بدرهمين وقال عمر رضي الله عنه لا تغالوا في مهر النساء
 وكما تكره المغالاة في المهر من جهة المرأة يكره السؤال عن مالها من جهة
 الرجل قال الثوري اذا تزوج الرجل وقال: اي شيء للمرأة ؟ فاعلم انه لص

(الخامس البكارة) لأن الشاع ندب الى ذلك ولائها تحب الزوج وتأنفه
 اكثر من الثيب فيوجب ذلك الود فان الطباع مجبولة على الانس بأول
 مألوف وهو ايضاً اكمل لمودتها لأن الطبع ينفر من التي مسها غيره
 (السادس) ان تكون ولوداً (السابع النسب) وهو ان تكون من بيت
 دين وصلاح (الثامن ان تكون اجنبية) وكذا ينبغي الرجل ان ينظر في
 المرأة ينبغي المولي ان ينظر المرأة في دين الرجل واخلاقه واحواله لائسها
 تصير بالنكاح موقوفة وهي زوجها من فاسق او مبتدع فقد جنى عليها
 وعلى نفسه قال رجل للحسن : بمن ازوج ابنتي؟ قال من يتقي الله فانه ان احبها
 ارمها وان ابغضها لم يظلمها .

﴿ فصل في آداب المعاشرة ﴾

والنظر فيما على الزوج وفيها على الزوجة

لما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والآداب في اثني عشر امراً
 (الاول) الوليعة فانها مستحبة (الثاني) حسن الخلق مع الزوجات واحتمال
 الاذى منهن لقصور عقلمن وفي الحديث الصحيح « استوصوا بالنساء
 خيراً فانهن خلق من ضلع اعوج وان اعوج ما في الضلع اعلاه فان ذهبت
 نقيمه كسرتة وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيراً . واعلم انه
 ليس حسن الخلق مع المرأة كمال الاذى عنها بل احتمال الاذى منها والحلم
 على طيشها ونغضها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ففي الصحيحين من
 حديث عمر رضي الله عنه ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يراجعنه
 ويهجره احد من اليوم الى الليل والحديث مشهور (الثالث) ان يداعبها
 . يمازحها وقد سبق عليه السلام عائشة رضي الله عنها وكان يداعب نساءه .

صلى الله عليه وسلم وقال الجابر ، هلا بدأ تلاعبها وتلاعبك ، وذلك ان
 يكون ذلك بقدر ولا ينبسط في الرعاية الى ان تسقط هيئته بالكالية عند
 المرأة بل ينبغي ان يقصد طريق الاقتصاد وقد روينا عن عمر رضي الله
 عنه انه عتب على بعض عماله فكلمته امرأة عمر رضي الله عنه فيه فقالت
 يا امير المؤمنين فيم وجدت عليه ؟ قال يا عدوة الله وفيما انت وهذا ؟ إنما انت
 لعبة يلعب بك ثم تتركين (الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو ان لا يتغافل
 عن مبادئ الامور التي يخشى غوائلها ولا يبالغ في اساءة الظن وقد نهى
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرق الرجل اهله ليلاً (السادس) الاعتدال
 في النفقة والقصد دون الاسراف والتقتير ولا ينبغي للرجل ان يستأثر عن
 اهله بالطعام الطيب فان ذلك يوغر الصدر (السابع) ان يتعلم المتزوج من
 علم الحيض واحكامه ما يدري به كيف معاشرة الحائض وبلقيها الاعتقاد
 الصحيح ويزيل عن قلبها كل بدعة ان كانت ويعلمها احكام الصلاه
 والحيض والاستحاضة فيعرفها انها اذا انقطع دمها قبل المغرب بمقدار ركعة
 فعلينا الظهر والعصر ، واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعلينا قضاء
 المغرب والعشاء وهذا لا يكاد النساء يراعينه (الثامن) اذا كانت له نسوة
 ينبغي ان يعدل بينهن والعدل في المبيت والعطاء لا في الحب والوطى فان
 ذلك لا يملكه فان ما فر واراد استصحب احدهن اقرع بينهن فأيتهن
 خرج سهمها خرج بها معه (التاسع) النشوز فاذا كان النشوز من المرأة
 فله ان يؤدبها ويحملها على الطاعة قهراً ولكنه ينبغي ان يتدرج في تأديبها
 بتقديم الوعظ والنحويف فان لم ينفع هجرها في المضجع فولاها ظهره وانفرد
 عنها بالفراش وهجرها في الكلام فيما دون ثلاثه ايام فان لم ينفع ضربها ضرباً

غير مبرح وهو ان لا يدمي لها جسماً ولا يضرب وجهها (العاشر) في آداب الجماع يستحب البداية بالتسمية والانحراف عن القبلة وان يغطي هو واهله بثوب ولا يكونا متجردين وان يبدأ بالملاعبة والضم والتقبيل ومن العلماء من استحباب الجماع يوم الجمعة ثم اذا قضى وطره فليسهل لتقضي وطرها فان اتواها ر بما تأخر . ومن الآداب . ان تأتزر الحائض بالزار من حقوبها الى ما بين الركبة اذا اراد الاستمتاع بها ولا يجوز وطأها في الحيض ولا في الدبر ومن اراد ان يجمع مرة ثانية فليغسل فرجه ويتوضأ . ومن الآداب ان لا يخلق شعره ولا يقلم اظفاره ولا يخرج دماً وهو جنب . واما العزل فهو مباح مع الكراهة .

(الحادي عشر) في آداب الولادة وهي ستة : « الاول » ان لا يكثر فرجه بالذكر وحزنه بالآثي فانه لا يدري في اسمها الخير . الثاني : ان يؤذن في اذن المولود حين يولد . الثالث : ان يسميه اسماً حسناً وفي افراد مسلم (من احب اسمائكم الى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن) ومن كان له اسم فكرهه استحباب له تبديله فقد غير النبي صلى الله عليه وسلم اسماً جماعة وقد ذكره من الاسماء افلح ونافع و يسار و رباح و بركة لانه يقال : اهوثة ؟ فيقال لا . الرابع : العقيقة عن الذكر شاتان وعن الانثى شاة . الخامس : ان يحنكه بثمره او حلاوة . السادس : الختان .

(الثاني عشر) مما يتعلق بالزوج الطلاق فهو ابغض المباحات الى الله عز وجل فيكره للرجل ان يفاجئ به المرأة من غير ذنب ولا يجوز للمرأة ان تاجئه الى طلاقها فاذا اراد الطلاق فليراع فيه اربعة اشياء : الاول ان يطلقها في طهر لم يصبها فيه ثلثا تطول عليها العدة . الثاني ان يقتصر على طلاق واحدة

ليستفيد بها الرجعة ان ندم : الثالث ان يتلطف في الامر في الطلاق
 باعطائها ما تتمتع به لينجبر الفاجع فقد روي عن الحسن بن علي رضي الله
 عنهما انه طلق امرأة وبعث اليها بعشرة آلاف درهم فقالت منافع قليل من
 حبيب مفارق . الرابع ان لا يفشي سرها وفي الحديث الصحيح من افرد
 مسلم . ان من شر الناس يوم القيامة الرجل يفضي الى المرأة وتفضي اليه
 ثم ينشر سرها . وروي عن بعض الصالحين انه اراد طلاق امرأته فقبل
 له ما الذي يريد بك منها ؟ فقال العاقل لا يهلك سرّاً فلها طلقها قيل له لم طلقتم ؟
 فقال مالي ولا امرأة غيري فهذا كله من بيان ما على الزوج

(القسم الثاني) من آداب المعاشرة ما على الزوجة لزوجها عن ابي
 امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لو جاز لأحد ان
 يسجد لأحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها لعظم حقه عليها) وفي
 هذا القسم احاديث كثيرة تدل على تأكيد حق الزوج على زوجته وحقوقه
 عليها كثيرة واهمها امران احدهما : الستر والصيانة والقناعة وعلى هذا كان
 النساء في السلف كان الرجل اذا خرج من منزله يقول له اهله اياك وكسب
 الحرام فاما نصبر على الجوع ولا نصبر على النار .

ومن الواجبات عليها ان لا تفرط في ماله فان اطمعت عن رضاه
 كان لها مثل اجره وان كان بغير رضاه كان له الأجر وعليها الوزر وينبغي
 لوالدتها تأديبها قبل نقلها الى الزوج لتعرف آداب العشرة وينبغي للمرأة
 ان تكون قاعدة في بيتها لازمة لمغرلها قليلة الكلام لجيرانها كثيرة الانقباض
 في حال غيبة زوجها تحفظه غائباً وحاضراً وتطلب مسرته في جميع الأحوال
 ولا تخونه في نفسها ولا في ماله ولا توطئ فراشه من يكره ولا تأذن في بيته

الاباذنه . ولتكن همها صلاح شأنها وتدبير بيتها قائمة بخدمة الدار في كل ما امكنها ولتكن مقدمة لحق زوجها على حق نفسها وحق جميع اقاربها . آخر كتاب النكاح .

﴿ كتاب آداب الكسب والمعاش ﴾

وفضله وصحة المعاملة وما يتعلق بذلك

اعلم ان الله سبحانه وتعالى بلطف حكمته جعل الدنيا دار تسبب واكتساب تارة للمعاش وتارة للمعاد ونحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتساب واسبابها ونشرحها .

فصل

في فضل الكسب والحث عليه قال الله تعالى (وجعلنا النهار معاشاً) فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى (وجعلنا لكم فيها معاشاً . قليلاً ما تشكرون) فجعلها نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى (ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلاً من ربكم) وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (طلب الحلال جهاد وان الله يحب العبد المحترف) وفي افراد البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (ما اكل احد طعاماً قط خيراً من ان يأكل من عمل يده وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده) وفي حديث آخر ان زكريا عليه السلام كان نجاراً . قال ابن عباس رضي الله عنه كان آدم عليه السلام حراثاً ونوح نجاراً . ادريس خياطاً وابراهيم ولوط زراعيين وصالح تاجراً وداود زراداً ومرسى وشعيب ومحمد صلوات الله تعالى عليهم وسلم رعاة . واما الارشاد فروي ان لقمان الحكيم قال لابنه يا بني

استغن بالسكسب الحلال فانه ما افتقر احد قط الا اصابه ثلاث خصال :
 رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروته واعظم من هذه الثلاث
 استخفاف الناس به . وقيل لـ احمد بن حنبل ما تقول في رجل جلس في
 بيته او مسجده وقال لا اعمل شيئاً حتى يأتي رزقي ؟ فقال احمد هذا رجل
 جهل العلم اما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله جميل رزقي تحت
 ظل رمحي) وقال حين ذكر الطير (تغدو خماصاً وتروح بطاناً) وكان
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر ويعملون
 في نخلهم والقنطرة بهم وقال ابو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا ان
 تصف قدميك وغيرك يتعب لك ولكن ابدأ برغيفيك فأحرزهما ثم تعبد
 فان قيل فقد قال ابو الدرداء زاولت التجارة والعبادة فلم يجتمعا فاخترت
 العبادة فالجواب انا لا نقول ان التجارة تراء لناها بل للاستغناء عن الناس
 واخذ المال وافاضة الفضل على الاخوان فلما ان كان المقصود نفس المال
 وجهه والتفاخر به ونحو ذلك فهو مذموم وليكن العقد الذي به الاكتسبات
 جامعاً لأمور اربعة الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين (الامر
 الأول) في الصحة فان كان العقد بيعاً فله ثلاثة اركان : العاقد والمعقود
 عليه واللفظ . اما العاقد فينبغي للتاجر ان لا يعامل المجنون لانه غير مكلف
 فلا يصح بيعه ولا يعامل العبد ان لم يعلم انه مآذون له وكذلك الصبي
 لا يعامل الا ان يكون قد أذن له الأب او الوصي فيصير بمنزلة العبد
 المآذون له وعند الشافعي لا تصح عقود الصبي ومعاملة الاعمى عندنا
 صحيحة يصح بيعه وشراؤه : وعند الشافعي لا يصح واما الظلمة ومن اكثر
 ماله حرام فلا ينبغي ان يعامل الا في شيء يعرف ان عينه حلال (الركن

(الثاني) المعقود عليه وهو المال المقصود نقله ولا يجوز بيع الكلب لأنه
 نجس الدين فلما البغل والخمار فيجوز بيعهما سواء قلنا إنهما طاهران أو
 نجسان ولا يجوز بيع الحشرات ولا بيع العود والمزمار والصور المصنوعة
 من الطين ونحوه ولا يجوز بيع ما لا يقدر على تسليمه حساً ولا شرعاً أما
 الحس فكالطير في الهواء والعبد الأبق ونحوهما وأما الشئ فكالرهن
 وبيع الأم دون الولد الصغير أو الولد دون الأم فهذا ممنوع تسليمه شرعاً
 (الركن الثالث) اللفظ وهو الإيجاب والقبول فإن تقدم القبول للإيجاب
 لم يصح في إحدى الروايتين ويصح في الأخرى سواء كان بلفظ الماضي
 أو بلفظ الطلب فإن تبايعا بالمعاطاة فظاهر كلام أحمد صحة البيع وقال القاضي
 أبو يعلى لا يصح ذلك إلا في الأشياء اليسيرة وهذا أصح الأقوال أعني
 أن تكون المعاطاة في الأشياء المحقرة دون الأشياء النفيسة لجريان العادات
 بذلك وينبغي من طريق الورع أن لا يترك الإيجاب والقبول ليخرج عن
 شبه الخلاف وقد شدد الله تعالى في أمر الربا فينبغي أن يحذر من الوقوع فيه
 وهو قسمان ربا الفضل وربا الشبة فينبغي أن يعرف ذلك وما يجري
 فيه من الربا ويحتاج أيضاً أن يعرف شروط السلم والاجارة والمضاربة
 والشركة فإن المكاسب لا تنفك عن هذه العقود المذكورة

فصل

في الأمر الثاني وهو العدل واجتناب الظلم في المعاملة ونعني بالظلم ما
 يتضرر به الغير وهو ينقسم إلى ما يعم ضرره وما يخص
 (الأول الاحتكار) وهو منهي عنه لما فيه من غلاء السعر وتضييق
 الأقوات على الناس وصفته أن يستكثر من إتياع الغلات في الغلاء

ويقرص بها زيادة الاسعار فلما اذا دخلت له غلة من ضيعته فحبسها
فليس مختكراً وكذلك اذا كان الشراء في حال الاتساع والرخص على
صفة لا يضيق على الناس وفي الجملة تكره التجارة في القوت لانه قوام
الادمي .

(القسم الثاني) ما يخص ضرره نحو أن يثني على السلعة بما ليس
فيها أو يكتم بعض عيوبها فيضر بذلك المشتري وقد قال النبي صلى الله
عليه وسلم من غشنا فليس منا واعلم ان الغش حرام في البيوع وفي
الصناعات وقد سئل الامام احمد عن رفع الثوب حتى لا يبين فقال
لا يجوز لمن يبيعه ان يخفيه وينبغي للتاجر ان يحقق الوزن ولا يتخلص
في هذا حتى يرجح اذا اعطى وينقص اذا اخذ ومتى خلط الملاط الطعام
تراباً ثم كاله فهو مطلق وكذلك القصاب اذا خلط عظماً لم تجز العادة
بمثله وقد نهى عن التجش وهو ان يزيد في السلعة من لا يريد شراها
ليغر المشتري ونهى عن التصرية

فصل

(الامر الثالث) في الاحسان بالمعاملة وقد امر الله تعالى بالعدل
والاحسان فمن الاحسان المساومة في البيع وان لا يغبنه في الربح بما
لا يتغابن به في العادة فلما اصل المعايمة فمأذون فيه لأن البيع للربح ولكن
يراعى فيه التقريب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد لشدة رغبته
وحاجته فينبغي ان يتمتع البائع من قبول ذلك فان ذلك من الاحسان .
ومن ذلك انه اذا اراد استيفاء الثمن لوالدين فيحسن تارة بالمساومة وتارة
بخط البعض وتارة بالانظار وتارة بالتساهل في جودة النقد . ومن الاحسان

ان يقبل من يستقبله فانه لا يستقبل الا متضرر بالبيع والاحاديث
تشهد بفضل هذه الامور المذكورة وما لصاحبها من الاجر والثواب

فصل

(الامر الرابع) شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته
لا ينبغي للتاجر ان يشغله معاشه عن معاده بل يراعي دينه وانما تتم شفقته
على دينه بمراعاة سنة اشياء (الاول) حسن النية في التجارة فلينبه بها
الاستغفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس والقيام بكفايه العيال
ليكون بذلك من جملة المجاهدين وليتوالتصيح للمسلمين . (الثاني) ان يقصد
انقيام في صناعته او تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعة
والتجارة لو تركت بطل المعاش الا ان من الصناعة ما هو مهم ومنها ما
يستغنى عنه لكونه متعلقاً بالزينة او طلب التمتع فليشتغل بصناعة مهمة
ليكون في قيامه بها كافياً عن المسلمين مهما وليجتنب صناعة الصياغة
والنقش وتشديد البنان بالجص وجميع ما يزخرف به فانه مكروه . ومن
المعاصي خياطة الخياط القباء الديباج للرجل ويكره ان يكون جزاءاً لانه
يوجب قساوة القلب او حجماً او كساً لما فيه من مباشرة النجاسة وفي
معناه الدباغ ولا يجوز اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعبادات وفروض
الكفايات . (الثالث) ان لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وسوق
الآخرة المساجد فينبغي ان يجعل اول النهار الى وقت دخول السوق لآخرته
فيواظب على الاوراد وقد كان صالحو السلف من التجار يجعلون اول
النهار وآخره للآخرة ووسطه للتجارة واذا سمع اذان الظهر والعصر فينبغي ان
يترك المعاش اشتغالا بآداء الفروض (الرابع) ان يلازم ذكر الله تعالى في السوق

ويشتغل بالتسبيح والتهليل (الخامس) ان لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة فلا يكون اول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها (السادس) ان لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتوقى مواقع الشبه ومواقع الريب ولا يقف مع الفتاوى بل يستفتي قلبه فيجتنب ما يحزن في القلب

(كتاب الحلال والحرام)

اعلم ان طلب الحلال فرض على كل مسلم وقد ادعى كثير من الجهال عدم الحلال وقالوا لم يبق منه الا الماء الثمرات والحشيش النبات وما عدا ذلك فقد افسدته المعاملات الفاسدة فلما وقع لهم هذا وعلوا الله لا بد لهم من الاقوات توسعوا في الشبهة والحرام وهذا من الجهل وقلة العلم فان في الصحيحين من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات ولما كانت هذه الدعوى من هؤلاء الجهال بدسة قد عم ضررها واستطار في الدين شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة ونحن نوضح ذلك في اقسام : الاول في فضيلة طلب الحلال وذم الحرام ودرجات الحلال والحرام (قال الله تعالى يا ايها الرسل آمنوا كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) والطيبات الحلال فامر بذلك قبل العمل وقال في ذم الحرام (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) الى غير ذلك من الايات ومن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ايها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيباً وذكر الحديث الى قوله (ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه

حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي الحرام فاني يستجاب لذلك ورواه
مسلم ورووي في ذلك غير حديث ورووي ان سعداً سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان تستجاب دعوته فقال (أطب طعمتك تستجب
دعوتك) وقد كان السلف ينظرون في الحلال ويدققون فيه فأكل ابو بكر
الصديق رضي الله عنه شيئاً من شبهة ثم قاله

(فصل في درجات الحلال والحرام)

اعلم ان الحلال كله طيب ولكن بعضه اطيب من بعض والحرام كله
خبث ولكن بعضه اخبث من بعض كما ان الطيب يحكم على كل حلو
بالحرارة ولكنه يقول هذا حار بالدرجة الاولى وهذا في الدرجة الثانية وهذا
في الثالثة وهذا في الرابعة مثال ذلك في الحرام المأخوذ بعقد فاسد حرام
ولكنه ليس في درجة المعضوب على رسول القمر بل المعضوب اغلظ اذ فيه
ايذاء الغير وترك طريق الشرع في الانساب وليس في العقود الفاسدة الا
ترك طريق التبعيد فقط وكذلك المأخوذ ظلماً من فقير او صالح او يتيم
اخبث واغلظ من المأخوذ من قوي او غني او فاسق

فصل

والورع له درجات اربع (الدرجة الاولى) وهي درجة المدلول عن كل
ما تقتضي الفتوى تحريمه وهذا لا يحتاج الى امثلة (الدرجة الثانية) الورع
عن كل شبهة لا يجب اجتنابها لكن يستحب كما يأتي في قسم الشبهات
ومن هنا قوله صلى الله عليه وسلم (دع ما يريبك الى ما لا يريبك)
(الدرجة الثالثة) الورع عن بعض الحلال مخافة الوقوع في الحرام .

(الرابعة) الورع عن كل ما ليس لله تعالى وهو ورع الصديقين مثال ذلك ما روي عن يحيى بن يحيى النيسابوري انه شرب دوا. فقالت له امرأته لو مشيت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا اعرفها ولنا الحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فهذا رجل لم تحضره نية في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يقدم عليها فهذا من دقائق الورع

والتحقيق فيه ان الورع له اول وغاية وبينهما درجات في الاحتياط فكما كان الانسان اشد تشديداً كان اسرع جوازاً على الصراط واخف ظراً وتتفاوت المنازل في الاخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت درجات النار في حق الظلمة بحسب درجات الحرام فان شئت فزد في الاحتياط وان شئت فترخص فلنفسك تحتاط وعليها تترخص .

(القسم الثاني) في مراتب الشبهات وتمييزها عن الحلال والحرام وحديث النعمان بن بشير نص في هذه الأقسام الثلاثة وهي الحلال والحرام وما بينهما والمشكل فيها هو المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة ونحن نكشف الغطاء عنها فنقول الحلال المطلق الذي لا يتعلق بذاته صفة توجب تحريماً لعيه ولا يتعلق بأسبابه ما يطرق اليه تحريماً او كراهية مثال ذلك الماء الذي يأخذه الانسان من المطر قبل ان يقع على ملك احد والحرام المحض ما فيه صفة محرمة كالشدة في الخمر والنجاسة في البول او حصل بسبب منهى عنه كالتحصيل بالظلم والربا فهذان الطرفان ظاهران ويلتحق بهما ما تحقق امره ولو كان يحتمل تغييره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب ظاهر يدل عليه فان صيد البر والبحر حلال الا انه من صاد ظلية او سمكة فانه يحتمل ان يكون قد ملكها صياد ثم افلتت وهذا

الاحتمال لا يتطرق الى ما المطر المختطف من الهواء فساكنة ذلك
 الاحتمال في الصيد ورع الميسوسين لانه وهم مجرد لا دلالة عليه فلو دل عليه
 دليل مثل ان يجد في الظية جريحاً لا يقدر عليه إلا بعد الضبط كالكي
 ويحتمل ان يكون غيره فهنا موضع الورع: وحده الشبهة ما تعارض فيه
 اعتقادان صدرتا عن شيئين مقتضيين لاعتقادين. ومثالات الشبهة كثيرة
 والمهم منها مثالان (الاول) الشك في السبب المحلل او المحرم وتنقسم الى
 اربعة انواع (الاول) ان لا يكون الحل معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل
 فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الاقدام عليها مثاله ان يرى صيداً فيجرحه
 فيقع في الماء فيصادفه ميتاً ولا يدري هل مات بالغرق او بالجرح فهذا
 حرام لأن الأصل التحريم (النوع الثاني) أن يعرف الحل ويشك في
 المحرم فيكون الأصل الحل والحكم له كما لو طار طائر فقال رجل ان كان هذا
 غراباً فأمر أنه طالق قال آخر ان لم يكن غراباً فأمر أنه طالق ثم التبس الأمر فانا
 لا نقضي بالتحريم في واحدة منهما ولكن الورع اجتنابهما وتطبيقهما (النوع
 الثالث) ان يكون الأصل التحريم ولكن طراً ما يوجب التحليل بظن غالب
 فهو مشكوك فيه والغالب حله مثاله ان يرمى الى صيد فيغيب عنه ثم يدركه
 ميتاً وليس عليه اثر سوى سهمه فهذا الظاهر فيه الحل لأن الاحتمال إذا
 لم يستند الى دليل التحق بالوسوسة فلما ان ظهر عليه اثر صدمة او جراحة
 اخرى التحق بالنوع الأول (النوع الرابع) ان يكون الحل معلوماً ولكن
 يغلب على الظن طرآن المحرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً مثاله ان
 يؤدي اجتهاده الى نجاسة احد الاناءين بالاعتماد على علامة معينة توجب عليه
 الظن فتوجب تحريم شربه كما اوجب منع الوضوء به . (المثال الثاني) ان

يختلط الحرام بالحلال ويشتهب الأمر فيه وذلك على ضرب (أحدهما) إذا اختلطت ميتة بمذكاة أو بعشرة من المذكيات ونحو ذلك من العدد المحصور ومثله أن تشتهب اخته باجنياب هذه شبهة يجب اجتنابها (الثاني) أن يختلط حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اشتبهت اخته أو عشرة رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح أهل البلد بل له أن ينكح من شاء منهم لأن في تحريمهم حرجاً كبيراً وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لم يلزمه ترك الشرى والأكل لأن في ذلك حرجاً وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن في الناس من يربى وما تركوا الدراهم بالكلية وإن جناً سرق في زمانه وما تركوا شرى جبن فاجتناب هذا من ورع الوسوسة . (الثالث) أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الأموال في زماننا هذا فلا يحرم بهذا الاختلاط تناول شيء بعينه إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام نحو أن يأخذه من يد سلطان ظالم فإن لم يكن له علامة فتركه ورع ولا يحرم ذلك لأنه قد علم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده أن ثمن الخمر ودراهم الربا وغلول الغنيمة اختلطت بالأموال وقد أدركت الصحابة نهب المدينة وتصرف الظلمة ولم يمنعوا من الشرى بالسوق ولو لا صحة ذلك لانسد باب جميع التصرفات فإن الفسق يغاب على الناس لكن الأصل في الأموال الحل وإذا تعارض أصل وغالب ولا إمامة على الغالب حكم بالأصل كما قلنا في طين الشوارع وأواني المشركين فقد توضعاً عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يحتز دور من نجاسة وكانت الصحابة تلبس القرا المدبوغة والثياب

المصبوغة ومن تأمل أحوال الدباغين والصباغين علم غلبة النجاسة عليهم
فبدل ذلك على أنهم لم يكونوا يحترزون إلا من نجاسة مشاهدة أو يكون
عليها علامة فاما الظن الذي يستثار من رداء الوهم إلى مجاري الاحوال فلم
يعتبروه فان قيل قد كانوا يتوسعون في امور الطهارة ويحترزون من
شبهات الحرام فما الفرق ؟ قلنا ان اردت أنهم كانوا يصلون مع النجاسة
فباطل وان اردت أنهم احترزوا من كل نجاسة يجب اجتنابها فصحيح
ولما تورعهم عن الشبه فكان بطريق كف النفس عما ليس به بأس مخافة
ما به بأس والنفس تميل الى الأموال كيف كانت بخلاف الانجاس وقد
كانوا يمتنعون عما يشغل قلوبهم من الحلال والله اعلم .

(القسم الثالث من الكتاب) في الحلال والحرام والبحث والسؤال والتهجوم
والإهمال ومظالمهما أعلم انه لو قدم لك طعام أو أهديت لك هدية أو اردت ان
تشتري شيئا من شخص فليس لك ان تقول هذا مما لا اتحقق حله فأريد
ان أفتش عنه وليس لك ان تترك البحث مطلقا بل السؤال واجب مرة وحرام
مرة ومندوب مرة ومكروه مرة . والقول الشافي فيه ان مظنة السؤال
الريبة وهي تحصل إما من امر يتعلق بالمال أو بصاحب المال اما ما يتعلق
بصاحب المال فنحو ان يكون مجهولا وهو الذي ليس عليه قرينة تدل على
ظلمه كزني الأجناد ولا على صلاحه كشيخاب أهل العلم والزهد فهنا لا يجب
السؤال ولا يجوز لأن فيه هتك المسلم وإيذاؤه ولا يقال لهذا انه مشكوك
فيه لأن المشكوك فيه هو الذي تحصل فيه الريبة بدلالة مثل ان يكون على
خطقة الأتراك وأهل البوادي المعروفين بالظلم وقطع الطريق فهذا يجوز
معاملته لأن اليد تدل على المالك وهذه الدلالات ضعاف إلا أن الترك من

الورع وأما ما يتعلق بالمال فنحو أن يختلط الحرام بالحلال كما إذا طرح في السوق أحمال من طعام مغصوب فاشترها أهل السوق فإنه لا يجب على من يشتري في تلك البلدة من السوق أن يسأل عما يشتره إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فإن لم يكن إلا أكثر حراماً كان التفثش ورعاً غير واجب وكذلك نقول في رجل له مال حلال خالطه حرام مثل أن يكون تاجراً يعامل معاملات صحيحة ويرى في هذا أن كان الأكثر من ماله حراماً لم تجز قبول ضيافته ولا هديته إلا بعد التفثش فإن ظهر أن المأخوذ من وجه حلال جاز والا ترك وإن كان الحرام أقل فالمأخوذ شبهة والورع تركه وأعلم أن السؤال إنما يقع لأجل الربية فلا ينقطع إلا من حيث تنقطع الربية المقتضية له بأن لا يكون المسؤول متهماً فإن كان متهماً وعلمت أن له غرضاً في حضورك أو قبول هديته فلا ثقة بقوله وينبغي أن يسأل غيره .

(القسم الرابع) في باب الحلال والحرام وكيفية خروج الثائب عن المضالم للمالية . أعلم أن من تاب وفي يده مال مختلط فعليه تمييز الحرام وإخراجه فإن كان معلوم العين فأمره سهل وإن كان ملتبساً مختلطاً فإن كان من ذات الأمثال كالحبوب والتقود والادهان وكان معلوم القدر ميز ذلك القدر فإن أشكل فله طريقتان أحدهما الأخذ بغالب الظن والثاني الأخذ باليقين وهو الورع . فإذا أخرج المال الحرام فإن كان له مالك معين وجب صرفه إليه أو إلى وارثه وإن كان لذلك المال زيادة جمع ذلك كله وصرفه إليه وإن ينس من معرفة المالك ولم يدر أمات عن وارث أم لا فليصدق به وإن كان ذلك من مال النفي وال أموال المرصدة لمصالح المسلمين صرف

ذلك الى القناطر والمساجد ومصالح طريق مكة وما يفتق به كل من يمر
من المسلمين .

(مسألة) اذا كان في يده مال حلال وشبهة فليخص نفسه بالحلال
وليقدم قوته وكسوته على اجرة الحمام والزيت واشجار التنور واصل هذا
قوله صلى الله عليه وسلم في كسب الحجام « اعلفه ناضحك » ولو كان في يد
ابويه حرام فليمتنع من مواء كلتهما فان كان شبهة دارهما فان لم يقبلا تناول
اليسير وقد روي ان أم بشر الحافي ناولته ثمرة فأكلها ثم صعد العرقة فقاها
(القسم الخامس) في اضرار السلاطين وصلاحهم وما يحل من
مخالطة السلاطين الظلمة ونحو ذلك اعلم ان من اخذ مالا من السلطان فلا
بد ان ينظر في مدخل ذلك الى السلطان من اين هو وفي صفته التي يستحق
بها الاخذ . وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه وقد تورع جماعة عن
ذلك وكان فيهم من يأخذه فيصدق به واما في هذا الزمان فالاحترار عنه
أولى لانه قد علم طريق الاخذ ثم لا ينال الا بالذل والسوء والسكوت
على الانكار وقد كان بعض السلف لا يأخذ ويعمل بأن باقي المستحقين لم
يأخذوا وهذا ليس بشيء لانه يأخذ حقه ويبقى اولئك في مقام مظلوم
وليس المال مشتركا .

فصل

اعلم ان لك مع الامراء والعمال الظلمة ثلاثة احوال (الحالة الاولى)
ان تدخل عليهم وهي شرها فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال « من اتى ابواب السلاطين افتتن وما ازداد عبد من السلطان قربا الا
ازداد من الله بعدا » وقال حذيفة اياكم ومواقف الفتن فقل وما مواقف

الفتن؟ قال ابواب الامراء يدخل احدكم على الامير فيصدقك بالكذب
ويقول ما ليس فيه وقال بعض الامراء لبعض الزهاد ألا تأتينا فقال اخاف
إن ادبني فتدني وإن اقصيتني حرمتني وليس في يدك ما اريد ولا في يدي
ما اخافك عليه وإنما أنك من أنك ليستغني بك عن من سواك وقد استغنيت
عنك بمن اغناك عني. فهذه الآثار تبين كراهية مخالطة السلاطين وايضاً فإن
الداخل على السلطان معرض لأن يعصي الله عز وجل اما بفعله او قوله
او سكوته. اما الفعل: فإن الدخول عليهم في غالب الأحوال يكون اما
الى اماكن مغسوبة ولو فرض انه في موضع غير مغسوب ففي الغالب
يكون ما تحته او ما يظله من خيمة او نحوها من ماله الحرام والانتفاع بذلك
حرام ولو فرض ذلك حلالاً فربما يقع في غيره من المحذورات اما ان
يسجد له او يمثل له قائماً ويخدمه ويتواضع له بسبب ولايته التي هي
آلة ظلمه والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغني لأجل غناه لا لمعنى
آخر يقتضي التواضع ذهب ثلثا دينه فكيف اذا تواضع للظالم وتقبل اليد
له معصية الا ان يكون عند خوف او لامام عادل او عالم يستحق ذلك فأما
غير من ذرنا فلا يباح في حقهم الا مجرد السلام. واما القول فهو ان يدعو
للظالم او يثني عليه او يصدق فيه بما يقول من باطل بصريح قوله او تحريك
رأسه او باستبشار في وجهه او يظهر له الحب والموالاة والاشتياق الى
لقائه والحرص على طول بقاءه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل
يتكلم ولا يعدو كلامه هذه الاقسام وقد جاء في الآثار من دعا لظالم بطول
البقاء فقد احب ان يعصي الله، ولا يجوز دعاءه له الا ان يقول اصلحك
او وفقك الله او نحو ذلك. واما السكوت فهو ان يرى في مجالسهم من

الفرش الحرير وأواني الفضة والملبوس المحرم على غلمانهم من الحرير ونحو ذلك فيسكت وكل من رأى شيئاً من ذلك وسكت فهو شريك فيه وكذلك إذا سمع في كلامهم ما هو فحش وكذب وشتم وإيذاء فإن السكوت عن ذلك كله حرام لأنه يجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فإن قلت إنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت قلنا صدقت إلا أنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح إلا بعذر لأنه لو لم يدخل ويشاهد لم يجب عليه الأمر والنهي وكل من علم بفساد في مكان وعلم أنه إذا حضر لم يقدر على إزالته لم يحز له أن يحضر

فصل

فإن سلم مما ذكرنا كله وهيبات . لم يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه لما يرى من توسعهم في التمتع فيزدرى نعمة الله عليه ثم يقتدي به غيره في الدخول ويكرن مكة ألسواد الظلمة وروى أن سعيد بن المسيب دعي إلى البيعة الوليد وسليمان ابني عبد الملك فقال : لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فقالوا ادخل من هذا الباب واخرج من الآخر قال لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس فجلد مائة والبس المسوح .

فعلى ما بيننا لا يجوز الدخول على الأمراء الظالمة إلا بعنبرين : أحدهما إجماع من جهة يخاف من الخلاف فيه الآخر : والثاني أن يدخل ليرفع ظمأ عن مسلم فيجوز بشرط أن لا يكذب ولا يثني ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً فهذا حكم الدخول (الحال الثاني) أن يدخل عليه السلطان زائراً فبواب السلام لا بد منه وأما القيام والأكرام فلا يحرم مقابلة له على إرامه فإنه باكرام العلم والدين مستحق للحمد كما أنه بالظلم مستحق للذم فإن

دخل عليه وحده وقد رأى ان لا يقوم اعزازاً للدين فهو اولى وان كان
 دخوله عليه في جمع فمراعاة حشمة ارباب الولايات فيما بين الرعايا اولى
 وامثل ولا بأس بالقيام على هذه النية وان علم ان ذلك لا يورث فساداً في
 الرعية ولا يناله اذى من غضبه فترك الاكرام بالقيام اولى ثم يحب عليه ان
 ينصحه ويعرفه تحريم ما يفعله بما لا يدري انه محرم فلما اعلامه بتحريم
 الظلم وشرب الخمر فلا فائدة فيه بل عليه ان يخوفه من ركوب المعاصي
 مهما ظن ان التخويف يؤثر في قلبه وعليه ان يرشده الى المصالح ومتى
 عرف طريقاً للشرع يحصل به غرض الظالم عرفه اياه (الحال الثالث) ان
 يعتزل عنهم فلا يراهم ولا يروونه والسلامة في ذلك ثم ينبغي ان يستقد
 بغضهم على ظلمهم فلا يحب بقاءهم ولا يثني عليهم ولا يستخبر عن
 احوالهم ولا يتقرب الى المتصالحين بهم ولا يتأسف على ما يفوته بسبب
 مفارقتهم كما قال بعضهم انما يبني وبين الملوك يوم واحد اما يوم مضى فلا
 يجدون لذته وانا وايامهم في غد على وجل وانما هو اليوم فما عسى ان يكون
 اليوم .

مسألة — اذا بعث اليك سلطان مالا لتفرقه على الفقراء وكان له
 مالك معين لم يحل اخذه وان لم يكن له كان حكمه ان يتصدق به كما سبق
 بيانه ويتولى تفرقه على الفقراء . ومن العباد من امتنع من اخذه واذا كان
 اكثر اموالهم الحرام حرمت معاملتهم وما بذته الظلمة من الفناطر والمساجد
 والسقايات ينبغي ان ينظر فيه فان كانت تلك الاعيان التي بنيت بها
 المالك معين لم يحز العبور عليها الا للضرورة وان لم يعرف مالكمها جاز
 العبور عليها والورع الامتناع والله اعلم .

﴿ كتاب آداب الصلوة والآخرة ومعاشرة الخلق ونحو ذلك ﴾

اعلم ان الالف ثمة حسن الخلق والتفرق ثمة سوء الخلق لأن
حسن الخلق يوجب التحبيب والتوافق وسوء الخلق يشمر التباغض
والتدابير ولا يخفي ما في حسن الخلق من الفضل والاحاديث دالة على ذلك
فقد روي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال « ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن »
رواه الترمذي وصححه . في حديث آخر « ان احبكم إلي واقربكم مني مجلساً
يوم القيامة احسنكم اخلاقاً وان ابغضكم الي وابعدكم مني مجلساً يوم القيامة
مساوئكم اخلاقاً » وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اثر ما يدخل الناس
الجنة فقال « تقوى الله وحسن الخلق » واما المحبة في الله تعالى ففي الصحيحين
من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
« سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله » فذكر منهم « ورجلان
تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه » وفي حديث آخر يقول الله عز
وجل « حقت محبتي للمتحابين في » وحقت محبتي للمتباذلين في وحقت
محبتي المتزاورين في » وفي حديث آخر « اوثق عرى الايمان ان تحب في
الله وتبغض في الله » والاحاديث في ذلك كثيرة واعلم ان من يحب في الله
يبغض في الله فانك اذا احببت انساناً لكونه مطيعاً لله فاذا عصى الله ابغضته
في الله لان من احب لسبب ابغض لوجود ضده ومن اجتمعت فيه خصال
محمودة ومكرودة فانك تحبه من وجه وتبغضه من وجه . فينبغي ان تحب
المسلم لاسلامه وتبغضه لمعصيته فتكون معه على حالة متوسطة بين الانقباض
والاسترسال فاما ما يجري منه مجرى الهفوة التي يعلم انه نادم عليها فالاولى

حينئذ الاغماض والستر فاذا اصر على المعصية فلا بد من اظهار اثر
البغض بالاعراض عنه والتباعد وتغليظ القول له على حسب غلظ المعصية
وخفتها .

واعلم ان المخالف لأمر الله تعالى على اقسام (احدها) ان يكون
كافراً فان كان حريياً فهو مستحق للقتل والارفاق وليس بعد هذين اهانة
وان كان ذمياً فلا يجوز ايذاؤه الا بالاعراض عنه والتحقيق له بالاضطرار
له الى اضيق المكان وترك البدانة بالسلام فان سلم قيل له وعليك . والاولى
الكف عن مخالطته ومعاملته . ومثوا كفته ومن المكره الاسترسال اليه
اليه والانبساط كما يفعل بالاصدقاء .

(القسم الثاني) المبتدع فان كان ممن يدعو الى بدعة وكانت البدعة
بحيث يكفر بها فأمره اشد من الذمي لانه لا يقر بحزبه ولا يسامح بعقد
ذمة ؛ وان كان ممن لا يكفر بها فأمره بينه وبين الله تعالى اخف من امر
الكافر لا محالة ولكن الامر في الانكار عليه اشد منه على الكافر لان
شر الكافر غير متعدد لانه لا يلتفت الى قوله بخلاف المبتدع الذي يدعو
الى بدعته لانه يزعم ان ما يدعو اليه حق فيكون سبباً لغواية الخلق فشره
متعدد فإظهار بغضه والانعطاع عنه ومعاداته وتحتيره والتشجيع عليه بدعته
وتنفير الناس عنه اشد . فاما المبتدع العامي الذي لا يقدر ان يدعو ولا
يخاف الاقتداء به فأمره اهن والاولى ان يتلطف به في النصيح فان
قلوب العوام سريعة التقلب فان لم ينفع النصيح . كان الاعراض عنه تقيح
لبدعته في عينه تأكد استحباب الاعراض عنه وان علم ان ذلك لا يؤثر
بجمود طبعه ورسوخ اعتقاده في قلبه فالاعراض اولى لان البدعة اذا لم

يبالغ في تقيحها شاعت بين الخلق وعم فسادها

(القسم الثالث) العاصي بفعله لا باعتقاده فان كانت بحيث يتأذى بها غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتهمة ونحو ذلك فالأولى الاعراض عنه وترك مخالطته والانتقاص عن معاملته وكذلك الحكم فيمن يدعو الى الفساد كالذي يجمع بين الرجال والنساء ويهيئ اسباب الشرب لاهل الفساد فهذا ينبغي اهاتته ومقاطعته والاعراض عنه . فاما الذي يفسق في نفسه بشرب خمر او زنا او سرقة او ترك واجب فالأمر فيه اخف ولكنه في وقت مباشرته ان صودف وجب منعه بما يمتنع به فان كان النصيح يرده وكان انفع له نصيح والا اغلظ له

(فصل في بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته)

روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ه المرء على دين خليله
فليُنظر احدكم لمن يتخالل ه واعلم انه لا يصلح للصحة كل احد ولا بد من
ان يتميز المصحوب بصفات وخصال يرغب بسببها في صحبته وتشرط
تلك الخصال بحسب القوائد المطلوبة من الصحة وهي اما دنيوية كالانتفاع
بالمال والجاه او بمجرد الاستئناس بالمشاهدة والمخاطبة وليس ذلك غرضنا
واما دينية وتجتمع فيها اغراض مختلفة منها الاستفادة في العلم والعمل ومنها
الاستفادة من الجاه تحصيلاً عن ايذاء من يكدر القلب ويصد عن العبادة
ومنها استفادة المال للاستفادة به عن تضييع الآوقات في طلب القوت ومنها
الاستعانة في المهمات فتكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها
انتظار الشفاعة في الآخرة كما قال بعض السلف استكثروا من الاخوان

فان لكل مؤمن شفاعته فانه فوائده تستدعي كل فائدة شرطا لا تحصل
الا بها .

وفي الجملة فينبغي ان يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال : ان
يتوكل عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا
(اما العقل) فهو رأس المال ولا خير في صحبة الاحمق لانه يريد ان
ينفعك فيضرك ونعني بالعاقل الذي يفهم الأمور على ما هي عليه اما
بنفسه واما ان يكون بحيث اذا فهم فهم (واما حسن الخلق) فلا بد منه
اذا رب عاقل يغلبه غضب او شهوة فيطيع هواه فلا خير في صحبته (واما
الفاسق) فانه لا يخاف الله ومن لا يخاف الله تعالى لا تؤمن غائلته ولا
يؤثق به (واما المبتدع) فيخاف من صحبته بسراية بدعته قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه عليك باخوان الصديق تعيش في الكناهم فانهم زينة في الرخاء
وعدة في البلاء وضع امر أخيك على احسنه حتى يجيئك ما يقلبك منه
واعزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين ولا أمين إلا من يخشى الله
ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلعه على شرك واستشر في
امرك الذين يخشون الله تعالى قال يحيى بن معاذ بنس الصديق صديق
تحتاج ان تقول له اذكرني في دعائك وان تعيش معه بالمداواة او تحتاج ان
تعتذر اليه . ودخل جماعة على الحسن وهو نائم فجعل بعضهم يأكل من
فائمه في البيت فقال رحمك الله هذا والله فعل الاخوان . وقال ابو جعفر
لا صحابه أيدخل احدكم يده في كم أخيه فيأخذ منه ما يريد؟ قالوا لا قال فلستم
باخوان كما ترعمون . وروى ان فتحا الموصلي جاء الى صديق له يقال له
عيسى التمار فلم يجده في المنزل فقال للخادمة اخرجي لي كيس اخي فأخرجته

فأخذ منه درهمين وجاء عيسى الى منزله فأخبرته الجارية بذلك فقال ان كنت صادقة فأنت حرة فنظر فإذا هي قد صدقت فعتقت .

(فصل في بيان ما على الانسان لآخيه من الحقوق)

(الحق الأول) قضاء الحاجات والقيام بها وذلك درجات اذناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة لكن مع البشاشة والاستبشار ووسطها القيام بالحاجة من غير سؤال واعلاها تقديم حوائجهم على حوائج النفس وقد كان بعض السلف يتفقّد عيال آخيه بعد موته اربعين سنة فيقضي حوائجهم .

(الحق الثاني) على اللسان بالسكوت تارة وبالنطق اخرى اما السكوت فهو ان يسكت من ذكر عيوبه في حضوره وغيبته وعن الرد عليه ومما رآه ومناقشته وعن السؤال عما يكره ظهوره من احواله ولا يسأله اذا لقيه الى اين فرما لا يريد اعلامه بذلك وان يكتم سره ولو بعد القطيعة ولا يقدح في احبائه وامله ولا يبلغه قدح غيره فيه وينبغي ان يسكت عن كل ما يكرهه الا اذا وجب عليه النطق في امر بمعروف او نهي عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فان مواجهته بذلك احسان اليه في المعنى واعلم انك ان طلبت منزها عن كل عيب لم تجد ومن غلبت محاسنه على مساويه فهو الغاية . قال ابن المبارك . المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب الزلات وقال الفضيل الفتوة الصفح عن زلات الاخوان وينبغي ان تترك اساءة الظن بأخيك وان تحمل فعله على الحسن مهما امكن وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم . اياكم والظن فان الظن اذهب الحديث ، واعلم ان سوء

الظن يدعو الى التجسس المهي عنه وانت ستر العيوب والتغافل عنها
 سبعة اهل الدين . واعلم انه لا يكمل ايمان المرء حتى يحب لآخيه ما يحب
 لنفسه واقل درجات الاخوة ان يعامل اخاه بما يحب ان يعامله به ولا شك
 انك تنتظر من اخيك ان يستترع رتلك وان يسكت عن مساويك فلو
 ظهر لك منه ضد ذلك اشتد عليك فكيف تنتظر منه ما لا تعزم عليه له ؟
 ومتى التمسست من الانصاف ما لا تسمح به دخلت في قول الله تعالى (الذين
 اذا اکتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون) ومنشأ
 التقصير في ستر العورة والمغري بكشفها الحقد والحسد . واعلم ان من اشد
 الاسباب لاثارة الحقد والحسد بين الاخوان الممازة ولا يبعث عليها الا
 اظهار التميز بزيادة الفضل والعقل واحتقار المردود عليه ومن ماري اخاه
 فقد نسبه الى الجمل والحق او الى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو
 عليه وكل ذلك استحقار وهو يوغر الصدر ويوجب المعاداة وهو ضد
 الاخوة .

(الحق الرابع) على اللسان بالنطق فان الاخوة كما تقتضي السكوت
 عن المكروه تقتضي النطق بالمحجوب بل هو اخص بالاخوة لأن من
 قنع بالسكوت صحب اهل القبور وانما تراد الاخوة ليستفاد منهم لايخلص
 منهم لأن السكوت معناه كف الاذى فعليه ان يتودد اليه بلسانه ويتفقده
 في احواله ويسأل عما عرض له ويظهر شغل قلبه بسببه ويدي السرور
 بما يسر به وفي الصحيح من رواية الترمذي (اذا احب احدكم اخاه فليعلمه)
 ومن ذلك ان يدعو به بأحب اسمائه اليه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ثلاث يصفين لك ود اخيك : تسلم عليه اذا لقيت ؛ وتوسع له في المجلس

وتدعوه بأحب اسمائه اليه. ومن ذلك ان يثني عليه بما يعرفه من محاسن
احواله عند من يؤثر هو الثناء عنده وكذلك الثناء على اولاده واهله وافعاله
حتى في خلقه وعقله وهياته وخطه وتصنيفه وجميع ما يفرح به من غير
افراط ولا كذب وكذلك ينبغي ان تبلغه ثناء من اثنى عليه مع اظهار الفرح
به فان اخفاء ذلك محض الحسد ومن ذلك ان تشكره على صنيعه في حقك
وان تذب عنه في غيبته اذا قصد بسوء حق الاخوة التشمير في الحاية
والنصرة وفي الحديث الصحيح: المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه.
ومنى اهمل الذب عن عرضه يكون قد اسلمه ولك في ذلك معياران:
احدهما ان تقدر ان الذي قيل فيه قد قيل فيك وهو حاضر فتقول ما تحب
ان يقوله: الثاني ان تقدر انه حاضر ورا جندك يتسمع عليك فما تحرك في
قلبك من نصرته في حضوره ينبغي ان يتحرك في غيبته ومن لم يكن
مخلصاً في اخائه فهو منافق ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة اخيك
الى العلم باقل من حاجته الى المال واذا كنت غنياً بالعلم فواسه وارشده
وينبغي ان يكون نصحتك اياه سراً والفرق بين التوبيخ والنصيحة
الاعلان والامرار كما ان الفرق بين المداراة والمداينة بالغرض الباعث
على الاغضاء فان اغضيت لسلامة دينك ولما ترى فيه من اصلاح اخيك
بالاغضاء فانت مدار وان اغضيت لحظ نفسك واجتلاب شهواتك
وسلامة جاهلك فانت مداهن ومن ذلك العفو عن الزلات فان كانت
زلته في دينه فتلطف في نصحه مهما امكن ولا تترك رجوه ووعظه
فان ابى فالمصارمة

(الحق الخامس) الدعاة للاخ في حياته وبعد موته بكل ما تدعو

به لنفسك وفي افراد مسلم من حديث ابي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : دعوة المرء المسلم لاخيه بظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك موكل كلما دعا لاخيه بخير قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل . وكان ابو الدرداء رضي الله عنه يدعو لحاق كثير من اخوانه يسميهم باسمائهم وكان احمد بن حنبل رحمه الله يدعو في السحر لستة نفر

ولما الدعاء بعد الموت فقال عمرو بن حريث اذا دعا المرء لاخيه الميت اتى بها ملك قبره فقال يا صاحب القبر الغريب هذه هدية من اخي عليك شفيق

(الحق السادس) الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب الى الموت وبعد موت الاخ مع اولاده واصدقائه وقد اكرم النبي صلى الله عليه وسلم عجوزاً وقال : انها كانت تغشانا في ايام خديجة وان حسن العهد من الايمان . ومن الوفاء ان لا يتغير على اخيه في التواضع وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاده

(واعلم) انه ليس من الوفاء موافقة الاخ فيما يخالف الدين فقد كان الشافعي رحمه الله اخي محمد بن عبد الحكم وكان يقر بهوي قبل عليه فلما احتضر قيل له الى من تجلس بعدك يا ابا عبد الله فاستشرفه محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومي اليه فقال الى ابي يعقوب البويطي فأنكسر لها محمد مع ان محمداً كان قد حمل عنه مذهبه لكن البويطي كان اقرب الى الزهد والورع فنصح الشافعي رحمه الله المسلمين وترك المداينة فانقلب ابن عبد الحكم عن مذهبه وصار من اصحاب مالك ومن الوفاء ان لا يسمع بلاغات الناس على صديقه ولا يصادق عنه صديقه

(الحق السابع) التخفيف وترك التكليف وذلك بان لا يكلف
 أخاه ما يشق عليه بل يروح سره عن مهماته وحاجاته ولا يستمد من جهده
 ولا ماله ولا يكلفه التفقد لآحواله والقيام بحقوقه والتواضع له بل يكون
 قصده بمحبة الله وحده والبرك بدعائه والاستئناس ببقائه والاستعانة على
 دينه والتقرب الى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتتمام التخفيف طي بساط
 الاحتشام حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي فيهم من نفسه قال جعفر بن محمد
 أثقل أخواني علي من يتكلف لي وتحفظ منه وأخفهم علي قلبي من أكون معه
 كما أنه ن وحدي . وقال بعض الحكماء من سقطت كلفته دامت الفته ومن
 تمام هذا الامر ان ترى الفضل لا أخوانك عليك لا لنفسك عليهم فتزل
 نفسك معهم منزلة الخادم

فصل

ولذا ذكر في آخر هذا الباب جملة من آداب المعاشرة للخلق فمن حسن
 المعاشرة ان تتوكل من غير كبير وتواضع في غير ذلة وان تلقى الصديق والعدو
 بوجه الرضا من غير ذل لهم ولا خوف منهم وتحفظ في مجالستك من
 من تشبهك أصابعك وادخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقلك والشاؤب
 وأصغ الى من حدثك ولا تسأله الاعادة ولا تحدث بأخبارك بولدك
 وجاه بيتك ولا تصنع بصنع المرأة في التزين ولا تتبذل تبذل العبد
 وخوف اهلك في غير عنف ولن لهم من غير ضعف ولا تنهزل أمتك
 وعبدك فيسقط وقارك ولا تكثر الالتفات الى ورائك ولا تجالس
 السلطان فان فعلت ذلك فاحذر الذنوب والعيبة وصن سره واحذر المداعبة
 عنده واحذر من الجشأ بحضرته والتخلل وان قربك فكن منه على حذر

وان استرسل اليك فلا تامن انقلابه عليك وارفق به رفقك بالصبي وكلمه بما يشتهي ولا تدخل بيته وبين اهله وحشمه واياك وصديق العافية ولا تجعل مالك اكرم من عرضك واذا دخلت مجلساً فاجلس فيما هو اقرب للتواضع ولا تجلس على الطريق فان جلست فغض البصر وانصر المظلوم وارشد الضال ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك لكن عن يسارك تحت قدمك اليسرى واحذر بحالسة العوام فان فعلت فعليك بالتغافل عما يجري من سوء اخلاقهم وترك الخوض في حديثهم واحذر كثرة المزاح فان اللبيب يحقد عليك في المزاح والسفيه يحترق عليك

﴿ باب في حقوق المسلم والرحمة والجوار والملك ونحو ذلك ﴾

فمن حقوق المسلم ان تسلم عليه اذا لقيت وتحييه اذا دعاك وتشتمه اذا عطس وتعوده اذا مرض وتشهد جنازته اذا مات وتبر قسمه وتنصح له اذا استنصحك وتحفظه بظاهر الغيب اذا غاب وتحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك وجميع هذا منقول في الآثار .

ومنها ان لا تؤذي احداً من المسلمين بقول ولا فعل وان تتواضع للمسلمين فلا تكبر عليهم ولا تسمع بلاغات الناس بعضهم في بعض ولا تبلغ بعضهم ما تسمع من بعض : ومنها ان لا تزيد في الهجرة على ثلاثة ايام لمن تعرفه للحديث المشهور في ذلك وفي حديث آخر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا يحل لمؤمن ان يهجر مؤمناً فوق ثلاثة ايام) فاذا مرت به ثلاثة ايام فليلقه فليسلم عليه فان رد عليه السلام فقد اشتركا في الاجر وان لم يرد عليه فقد برى المسلم من الهجرة . واعلم ان هذه

الحجرة انما هي فيما يتعلق بالدنيا اما حق الدين فان هجران اهل البدع والاهواء
والمعاصي ينبغي ان تدوم ما لم تظهر منهم التوبة والرجوع الى الحق
ومنها ان يحسن الى كل من يقدر ان يحسن اليه من المسلمين
ما استطاع وان لا يدخل على احد منهم إلا بأذنه ويستأذن ثلاثاً فان لم
يأذن انصرف

ومنها ان يخالق الناس بخلق حسن وذلك ان يعامل كلا على حسب
طريقته فانه من لقي الجاهل بالعلم واللاهي بالفقه والغبي بالبيان آذى
وتأذى .

ومنها ان يوقر المشايخ ويرحم الصبيان وان يكون مع الخلق كافة
طلق الوجه رقيقاً وان يفي لهم بالوعد وينصف الناس من نفسه ولا يأتي
اليهم إلا ما يحب ان يوتي اليه . قال الحسن اوحى الله الى آدم عليه السلام
اربع كلمات وقال فيهن جماع الامر لك ولولدك : واحدة لي : واحدة لك
واحدة بيني وبينك ، وواحدة بينك وبين الخلق . فأما التي لي فتعبدني
لا تشرك بي شيئاً ، وأما التي لك فعملك اجزيك به أفقر ما تكون اليه ، وأما
التي بيني وبينك فعملك الدعاء وعلي الاجابة ، وأما التي بينك وبين الناس
فتصحبهم بالذي تحب ان يصحبوك به .

ومنها زيادة توقير ذوي الهيئات ؛ ومنها اصلاح ذات البين وسر
عورات المسلمين واعلم انه من تأمل ستر الله تعالى على العصاة في الدنيا اقتدى
بلطفه فانه جعل الشهادة في الزنا ان يشهد اربعة من العدول انهم شاهدوا
ذلك دليلاً في المكحلة وهذا لا يتفق . ومن هذا اثر كرمه في الدنيا يرجي منه
ذلك في الآخرة

ومنها ان يتقي واضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن
به والسنتهم عن غيبته

ومنها ان يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده منزلة
ويسعى في قضاء جوائجهم

ومنها ان يبدأ بالسلام على كل مسلم قبل ان يكلمه ومن السنة
المصافحة فقد روي عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال « ما من مسلمين اتقيا فأخذ احدهما بيد صاحبه إلا كان حتماً على
الله عز وجل ان يحضر دعاهما وأن لا يفرق بين ايديهما حتى يغفر لهما »
وفي حديث آخر اذا صافح المؤمن المؤمن نزلت عليهما مائة رحمة تسعة
وتسعين لا بشهما واحسنهما خلقاً ولا بأس بتقيل يد المعظم في الدين
تبركاً به ولا بأس بالمعانقة واما الأخذ بالركاب لتوقير العلماء فقد فعل ذلك
ابن عباس بزيد بن ثابت رضي الله عنهما والقيام على سبيل الاكرام لاهل
الفضل حسن واما الانحناء فمنهي عنه

ومنها ان يصون عرض اخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم الغير
و يناضل دونه وينصره ، ومنها انه اذا بلي بذئ شر فينبغي ان يحامله ويتقيه
لحديث عائشة رضي الله عنها وقال محمد بن الحنفية ليس بحكيم من لم
يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بداً حتى يجعل الله عز وجل له
فرجاً .

ومنها ان يجتنب مخالطة الأغنياء ويختلط بالمساكين ويحسن الى
الأتام .

ومنها عيادة مرضاهم ومن آداب العائد ان يضع يده على المريض

ويسأله كيف هو ويخفف الجلوس ويظهر الرقة ويدعو له بالعافية ويغض
البصر عن عورات المكان

ويستحب للمريض ان يفعل ما اخرج به مسلم في افراده من .
حديث عثمان بن ابي العاص رضي الله عنه انه شكى إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وجعاً يجده في جسده منذ أسلم فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم . ضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثاً وقل
سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما اجد وأحاذر . وجملة آداب
المرض حسن الصبر وقلة الشكوى والتضرع والفرع الى الدعاء والتوكل
على الله سبحانه

ومنها ان يشيع جنازتهم ويזור قبورهم والمقصود من التشيع
قضاء حق المسلمين والاعتبار قال الاعمش كنا نحضر الجنازة فلا ندري
من نعزي لحزن القوم كلهم والمقصود من زيارة القبور الدعاء والاعتبار
وترقيق القلب

ومن آداب تشييع الجنازة المشي ولزوم الخشوع وترك الحديث
وملاحظة الميت والتفكر في الموت والاستعداد له

واما حقوق الجار فاعلم ان الجوار يقتضي حقاً وراه ما تقتضيه
اخوة الاسلام فيستحق ما يستحقه كل مسلم وزيادة وجاء في الحديث . ان
الجيران ثلاثة : جار له حق واحد . وجار له حقان . وجار له ثلاثة حقوق .
فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار وحق
الاسلام وحق الرحم . واما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الاسلام
وحق الجوار . واما الذي له حق واحد فالجار المشرك . واعلم انه ليس حق

الجوار كف الأذى فقط بل احتمال الأذى والرفق وابتداء الخير وإن يبدأ
جاره بالسلام ولا يطيل معه الكلام ويعوده في المرض ويعزيه في المصيبة
ويهنه في الفرح ويصفح عن زلاته ولا يطلع إلى داره ولا يضايقه في
وضع الخشب على جداره ولا في صب الماء في ميزابه ولا في طرح التراب في
فنايه ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ويستتر ما ينكشف له من عورته
ولا يتسمع عليه كلامه ويغض طرفه عن حرمة ويلاحظ حوائج أهله إذا غاب

فصل

وأما حقوق الأقارب والرحم ففي الحديث الصحيح من رواية عائشة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني
وصله الله ومن قطعني قطعته الله» وفي حديث آخر من أفراد البخاري
«ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها» وفي
حديث آخر من أفراد مسلم أن رجلاً قال: يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم
ويقطعونني وأحسن إليهم ويسبون إلي وأحلم عنهم ويجهلون علي قال «لئن
كنت كما تقول فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير مما دمت على
ذلك» والمعنى أنك منصور عليهم وقد انقطع احتجاجهم عليه بحق القرابة
كما ينقطع كلام من سف المل وهي الرماد الحار والأحاديث في ذلك كثيرة
مشهورة في صلة الرحم وفي حقوق الوالدين وفي تأكيد حق الأم

وأما حقوق الولد فاعلم أنه لما كانت الطباع تميل إلى الولد لم يحتاج إلى
تأكيد الوصية به إلا أنه قد يغلب هوى الوالد للولد فيترك تعليمه وتأديبه
وقد قال الله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قال المفسرون معناه علموهم

واديهم وينبغي للوالد أن يحسن اسم ابنه ويعق عنه (١) فإذا بلغ سبع سنين
أمره بالصلاة وختنه فإذا بلغ زوجه

وأما حقوق المملوك فأن يطعمه ويكسوه ولا يكلفه ما لا يطيق
ولا ينظر إليه بعين الازدراء وإن يعفو عن زلله وليتذكر عند الله زلل نفسه
فيفورجاء أن يعفو الله تعالى عنه

(باب العزلة)

اختلف الناس في العزلة والمخالطة أيهما أفضل مع أن كل واحدة
منهما لا تنفك عن فوائد وغوائل وأثر الزهاد اختاروا العزلة ومن ذهب
إلى اختيار العزلة سفيان الثوري وإبراهيم بن أدهم وداود الطائي والفضيل
وبشر الحافي وآخرون .

ومن ذهب إلى استحباب المخالطة سعيد بن المسيب وشريح والشعبي
وابن المبارك وآخرون ولكل طائفة فيما ذهبت إليه حجج ونحن نشير إلى
ذلك أما حجة الأولين فقد روي في الصحيحين من حديث أبي سعيد
قال قيل : يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال : رجل يجاهد بنفسه وماله .
ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره . وفي
حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال قلت : يا رسول الله ما النجاة ؟
قال : (أملك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك) وقال عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه خذوا بحظكم من العزلة . وقال سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه : لو ددت أن بيني وبين الناس باباً من حديد لا يكلمني أحد

(١) عق عن ولده إذا ذبح عنه يوم أسبره

ولا اكلمه حتى القى الله سبحانه ؛ وقال ابن مسعود رضي الله عنه : كونوا
 بنابيع العلم مصابيح الليل احلاس السيوت (١) جدد القلوب (٢) خلقتان (٣)
 الشيايب تعرفون في اهل السما وتخفون على اهل الارض . وقال ابو الدرداء
 رضي الله عنه : نعم صومعة المرء المسلم بيته يكف لسانه وفرجه وبصره
 واياكم ومجالس السوق فانها تلهي وتلغي . وقال دلود الطائي فر من الناس
 كما تفر من الاسد . وقال ابو مهلهل اخذ بيدي سفيان الثوري واخذني
 الى الجبانه فاعتزلنا ناحية فبني ثم قال يا مهلهل ان استطعت ان لا تخالط
 في زمانك احداً فافعل وليكن همك مرمة (٤) جهازك

واما حجة من اختار المخالطة فمن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم
 . المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا يخالطهم
 ولا يصبر على اذاهم . واحتجوا باشياء غير ذلك ضعيفة لا تقوم بها حجة
 على ذلك منها قوله تعالى (ولا تكونوا ثلثين تفرقوا واختلقوا) وهذا
 ضعيف لأن المراد تفرق الاراء والمذاهب في اصل الشريعة واحتجوا ايضاً
 بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة فوق ثلاث . قالوا والعزلة هجر بالكلية وهذا
 ضعيف لأن المراد به قطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة

﴿ فصل في ذكر فوائد العزلة وغوائها وكشف الحق في فضلها ﴾

اعلم ان اختلاف الناس في هذا ايضاً هي اختلافهم في فضيلة
 النكاح والعزوبة وقد ذكرنا ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال

(١) الاحلاس جمع حلس وهو الكسل الذي ياتي بظهر البعير تحت القتب بلازمه ولا
 يفارقه وكونوا احلاس يوتكم اي الزموها (٢) جدد القلوب كناية عن عدم الفترة في العبادة
 (٣) خلق الثوب يلبس وبابه سهل (٤) الرزم اصلاح ما فسد ولم ما تفرق

والاشخاص فكذلك نقول فيها نحن فيه فلنذكر اولاً فوائد العزلة وهي ست
 (الاولى) الفراغ للغادة والاستئناس بمناجاة الله سبحانه فان
 ذلك يستدعي فراغاً ولا فراغ مع المخالطة فالعزلة وسيلة الى ذلك خصوصاً
 في البداية . قيل لبعض الحكماء الى اي شئ افضى بهم الزهد والخلو ؟ فقال
 الى الاّس بالله . وقال اويس رضي الله عنه ما كنت ارى ان احداً يعرف
 ربه فيأنس بغيره . واعلم ان من تنسر له بدوام الذكر الاّس بالله او بدوام
 الفكر تحقيق معرفة الله فالتجرد لذلك افضل من كل ما يتعلق بالمخالطة
 الفائدة الثانية - التخلص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرض لها
 الانسان غالباً بالمخالطة وهي اربعة احدها (احدها) الغيبة فان عادة الناس
 التعمصص بالأعراض والتفكك بها فان مخالطتهم وواقفتهم اثمت وتعرضت
 لسخط الله تعالى وان سكنت كنت شريكاً فان المستمع احد المغتابين وان
 انكرت بغضوك واعتابوك فازدادوا غيبة الى الغيبة وربما خرجوا الى
 الشتم (الثانية) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فان من خالط الناس
 لم يخل عن مشاهدة المنكرات فان سكنت عصي الله وان انكر تعرض
 لانواع من الضرر وفي العزلة سلامة من هذا (الثالثة) الرياء وهي الداء
 العضال الذي يعسر الاحراز منه واول ما في مخالطة الناس اظهار التشوق
 اليهم ولا يخلو ذلك عن الكذب إما في الاصل وإما في الزيادة وقد كان
 السلف يحترقون في جواب قول القائل كيف أصبحت وكيف أمسيت
 كما قال بعضهم وقد قيل له كيف أصبحت ؟ قال أصبحنا ضعفاء مذنبين
 نأكل أرزاقنا وننتظر أجالنا . واعلم انه اذا كان سؤال السائل لآخيه كيف
 أصبحت لا يبعثه عليه شفقة ولا محبة كان تكلفاً ورياء . وبما سأله وفي

القلب ضغن وحقد يورث أن يعلم فساد حاله وفي العزلة الخلاص عن هذا
لأنه من لقي الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستثقلوه واغتابوه ويذهب
دينهم فيه ويذهب دينه ودنياه في الانتقام منهم (الرابعة) مسارقة الطبع
من أخلاقهم الردئة وهو ذا دفين قل ما ينته له العقل فضلاً عن الغافلين
وذلك أنه قل أن يجالس الإنسان فلسقاً مدة مع كونه منكراً عليه في باطنه
الأولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته وجد فرقاً في النفور عن الفساد
لأن الفساد يصير بكثرة المباشرة هيناً على الطبع ويسقط وقعه واستعظامه
ومهما طالت مشاهدة الإنسان الكبائر من غيره احتقر الصغار من نفسه
كأن الإنسان إذا لاحظ أحوال السلف في الزهد والتعبد احتقر نفسه
واستصغر عبادته فيكون ذلك داعية إلى الاجتهاد وبهذه الدقيقة يعرف سر
قول القائل: عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة

ومما يدل على سقوط وقع الشيء بسبب تكرره ومشاهدته أن أكثر
الناس إذا رأوا مسلماً قد افطر في رمضان استعظموا ذلك حتى يكاد
يفضي إلى اعتقادهم فيه الكفر وقد يشاهدون من يؤخر الصلاة عن أوقاتها
فلا ينفرون عنه نفورهم عن تأخير الصوم مع أن ترك صلاة واحدة تخرج
إلى الكفر ولا سبب لذلك إلا أن الصلاة تتكرر والتداهل فيها يكثر
وكذلك لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب لاشتد إنكار
الناس لذلك وقد يشاهدونه يغتاب فلا يستعظمون ذلك والغيبة أشد من
لبس الحرير ويمكن بكثرة سماعها ومشاهدة المغتابين سقط عن القلوب
وقعها فافطن لهذه الدقائق واحذر مجالسة الناس فإنك لا تكاد ترى منهم
إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا وفي غفلتك عن الآخرة وتهون عليك

المعصية وتضعف رغبتك في الطاعات فان وجدت مجلسا يذكر الله فيه فلا تفارقه فانه غنيمه المؤمن

الفائدة الثالثة — الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين عن الخوض فيها فانه قلما تخلو البلاد من العصبية والخصومات والمعتزل عنهم سليم . وقد روى ابن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الفتن ووصفها وقال « اذا رأيت الناس قد مرجت عهودهم (١) وخفت اماناتهم فكلوا هكذا » وشبك بين أصابعه فقلت ما تأمرني ؟ فقال (الزم بينك وملكك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع أمر العامة) وقد روي غير ذلك من الأحاديث في معناه

(الفائدة الرابعة) الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالغيبة ومرة بالتمجيد ومرة بسوء الظن ومرة بالتهمة ومرة بالأطماع الكاذبه ومن خالط الناس لم ينفك عن حاسد وعدو وغير ذلك من انواع الشر التي يلقيها الانسان من معارفه وفي العزلة خلاص من ذلك كما قال بعضهم عذر لك من صديقك مستفاد . فلا تستكثر من الصحاب

فان الدار اكثر ما تراه . يكون من الطعام او الشراب

وقال عمر رضي الله عنه : في العزلة راحة من خلطاء السوء . وقال ابراهيم بن ادهم لا تتعرف الى من لا تعرف وانكر من تعرف وقال رجل لأخيه اصحبك الى الحج فقال دعنا نعش في ستر الله فاننا نخاف ان يرى بعضنا من بعض ما تنافقت عليه وهذه فائدة اخرى في العزلة وهي بقاء الستر على الدين والبروة وسائر العورات

(١) التي اختلطت بالشر

الفائدة الخامسة — ان ينقطع طمع الناس عنك وطمعك عنهم
 اما طمعهم فان رضاهم غاية لا تدرك فالمنقطع عنهم قاطع لطمعهم في
 حضور ولائهم واملاكا^(٦) منهم وغير ذلك وقد قيل من عم الناس بالحرمان
 رضوا عنه كلهم واما انقطاع طمعك فان من نظر الى زهرة الدنيا تحرك
 حرصه وانبعث بقوة الحرص طمعه ولا يرى الا الخيبة في اكثر المطامع
 فيتأذى وفي الحديث (انظروا الى من دونكم ولا تنظروا الى من فوقكم
 فانه اجدر ان لا تزددوا نعمة الله عليكم) وقال الله تعالى (ولا تمدن
 عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة) .

الفائدة السادسة — الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ومقاساة
 اخلاقهم واذا تأذى الانسان بالثقلاء لم يلبث ان يغتابهم فان آذوه بالقدح
 فيه كفاهم فانجبر الامر الى فساد الدين وفي العزلة سلامة من ذلك .

﴿ فصل في آفات العزلة ﴾

اعلم ان من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد من الاستعانة بالغير
 ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة . ومن فوائد المخالطة التعلم والتعليم والنفع
 والانتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس والايئناس ونيل الثواب في القيام
 بالحقوق واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة هذه الاحوال
 والاعتبار بها فهذه فوائد المخالطة ولنفصلها

الفائدة الاولى — التعليم والتعلم وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم
 فاما من تعلم الفرض ورأى انه لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى

(٦) الملاك والاملاك التزويج وعقد النكاح

الاشتغال بالعبادة فليعتزل وان كان يقدر على التبرز في علوم الشرع
فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال الربيع بن خيثم تفقه
ثم اعتزل والعلم اصل الدين ولا خير في عزلة العوام سئل بعض العلماء
ما تقول في عزلة الجاهل؟ فقال خيال ووال فقيل له فالعالم فقال مالك
ولهذا دعها معها حذاؤها (١) وسقاؤها ترد الماء وتاكل الشجر حتى يلقاها ربها
واما التعليم ففيه ثواب عظيم اذا صححت النية فيه ومتى كان القصد
اقامة الجاه والاستكثار من الاتباع فهو هلاك الدين وقد سبق ذلك في
كتاب العلم والغالب في هذا الزمان سوء القصد من المتعلمين فيقتضي الدين
الاعتزال عنهم فان صودف طالب لله ومتقرب بالتعلم اليه لم يحجز الاعتزال
عنه ولا يحل كتمان العلم ولا ينبغي ان يغتر بقول من قال تعلمنا العلم لغير
الله فاني ان يكون الا لله فانه اشار بهذه الى علوم القرآن والحديث ومعرفة
سير الانبياء والصحابة وذلك يتضمن التخويف والتحذير وهو سبب
الاثارة الخوف من الله سبحانه فان لم يؤثر في الحال أثر في المآل فاما علم الكلام
وعلم الخلاف فانه لا يرد الراغب في الدنيا الى الله تعالى بل لا يزال صاحبه
متهادياً في حرصه الى آخر عمره

(الفائدة الثانية) النفع والانتفاع اما الانتفاع بالناس فبالكسب

(١) شبه عزلة العالم بالايئل التي معها حذاؤها وسقاؤها يريد انها تقوى على
المشي وقطع الارض وقصد المياه ووردها ورعي الشجر والامتناع عن السباع المفترسة
شبهت بمن كان معه في السفر حذاء وسقاء وهكذا العزلة اذا كانت من العالم فانه يكون
أمنياً على نفسه من الشيطان والنفس الامارة بالسوء وفي نسخة غذاؤها وسقاؤها

والمعاملة والمحتاج الى ذلك مضطر الى ترك العزلة واما ان كان معه ما يقنعه
 فالعزلة افضل الا ان يقصد التصديق بكسبه فذلك افضل من العزلة الا ان
 تكون العزلة مفيدة له معرفة الله تعالى والانس به لا عن اوهام وخيالات
 فاسدة؛ واما النفع فهو ان ينفع الناس إما بماله او يدينه لقضاء حوائجهم ومن
 قدر على ذلك مع القيام بحدود الشرع فهو افضل من العزلة ان كان
 لا يشتغل في عزلته الا بنوافل الصلوات والاعمال البدنية وان كان ممن انفتح
 له طريق العمل بالقاب بدوام ذكر او فكر فذلك الذي لا يعدل به البتة
 الفائدة الثالثة — التأديب والتأديب ونعني به الارتياض بتقاسم
 الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر النفس وقهر الشهوة وذلك افضل من
 العزلة في حق من لم تهذب اخلاقه وينبغي ان يفهم ان الرياضة لا تراد
 لنفسها كما لا يراد ذلك من رياضة الدابة بل المراد منها ان تتخذ مركبا
 تقطع عليه المراحل والبدن مطية يسلك بها سربق الآخرة وفيها شهوات
 ان لم تغرس جمحت براكبها في الطريق فمن اشتغل طول عمره بالرياضة كان كمن
 اشتغل طول عمره بالرياضة الدابة ولم يركبها ولا يستفيد الا الخلاص من
 عضها ورفسها وهي لعمرى فائدة ولكن ليست معظم المقصود كما قيل
 لراهب يا راهب فقال لست براهب إنما انا كلب عقور حبست نفسي حتى
 لا اعقر الناس وهذا حسن — بالاضافة الى من يعقر لكن لا ينبغي ان
 يقتصر عليه . واما التأديب فهو ان يؤدب غيره ويطرق اليه من دقائق
 الافات ما يتطرق الى نشر العلم على ما ذكر

الفائدة الرابعة — الاستئناس والايئناس وقد يكون مستحبا

كالاستئناس باهل التقوى وقد يقصد به ترويح القلوب من كرب الوحدة
فينبغي ان يكون الاستئناس في بعض الساعات بمن لا يفسد بقيتها وليحرص
ان يكون حديثه عن الاستئناس في امور الدين

الفائدة الخامسة — في نيل الثواب وانالته اما الأول فيحضور
الجنائز وعبادة المرضى وحضور الاملاكات والدعوات ففيها ثواب من
ادخال السرور على المؤمن . واما الثاني فهو ان يفتح بابه للناس ليعزوه
او يهنوه او يعوده فانهم ينالون بذلك ثواباً وكذلك ان كان من العلماء
فأذن لهم في زيارته ولكن ينبغي ان يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها فيرجح
العزلة او المخالطة وقد كان اشد السلف يؤثرون العزلة عليها

الفائدة السادسة — التواضع ولا يقدر على ذلك في الوحدة
فقد يكون الكبر سبباً في اختياره العزلة ويمنعه من المحافل التقصير في ارامه
وتقديمه وربما ترفع عن مخالطتهم لارتفاع محله عند نفسه او نحو ذلك
وعلاوة من هذه صفته ان يحب ان يزار ولا يحب ان يزور ويفرح
بتقرب السلاطين والعوام اليه واجتماعهم على بابه وتقبيل يده فالعزلة بهذا
السبب جهل لأن التواضع لا يفيض من منصب الكبير

فاذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت ان الحكم عاينها مطلقاً بالتفضيل نفيًا
واثباتاً خطأ بل ينبغي ان ينظر الى الشخص وحاله والى الخليط وحاله والى الباعث
على مخالطته والى الفائدات بسبب مخالطته من الفوائد ويقاس الفائدات بالحاصل
فعند ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل فقد قال الشافعي رحمه الله : الانقباض
عن الناس مكسبة للعداوة والانبساط اليهم مجلبة لقرناء السوء فكن
بين القبض والبسط ومن ذكر سوى هذا فهو قاصر وانما هو إخبار عن

حاله فلا يجوز ان يحكم بها على غيره المخالف له في الحال . فان قيل فما
 آداب العزلة ؟ قلنا ينبغي للمعتزل ان ينوي بعزله كف شره عن الناس ثم
 طلب السلامة من شر الأشرار ثم الخلاص من قلة القصور عن
 القيام بحقوق المسلمين ثم تجريد الهمة لعبادة الله تعالى ابتداءً بهذه آداب بيئته
 ثم ليكن في خلوته مواظباً على العلم والعمل والذكر والفكر فيجتنى ثمرة
 العزلة ولينع الناس عن ان يكثروا غشياناً وزيارته ليصفو وقته وليكشف
 عن السؤال عن اخبارهم وعن الاصفاء الى اراحيف البلد وما الناس
 مشغولون به فان جميع ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة
 فوقوع الاخبار في السمع كوقوع البذر في الأرض وليقنع بالسير من
 المعيشة والا اضطره التوسع الى مخالطة الناس . وليكن صبوراً على ما يلقاه
 من أذى الناس ولا يصغي الى الثناء عليه بالعزلة ولا القدح فيه بترك الخلطة
 فان ذلك يؤثر في القلب فيقف عن السير في طريق الآخرة وليكن له
 مجلس صالح يستريح اليه ساعة عن كد المواظبة في ذلك عون على بقية
 الساعات ولا يتم الصبر في العزلة الا بقطع الطمع عن الدنيا ولا ينقطع
 طمعه الا بقصر امله فيقدر انه اذا أصبح لا يمسي واذا امسى لا يصبح
 فيسهل عليه صبر يوم وليكن كثير الذر للموت ووحدة القبر متى ضاق
 عليه قلبه من الوحدة وليتحقق ان من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة
 ما يأنس به لم يطق وحشة الوحدة بعد الموت وان من انس بذكر الله
 ومعرفة لم يزل الموت أنسه لائن الموت لا يهدم محل الأتس والمعرفة كما
 قال الله تعالى في حق الشهداء (بل احياء عند ربهم يرزقون) وكل متجرد

لله في جهاد نفسه فهو شهيد كما ورد عن بعض الصحابة انه قال : رجعتنا من
الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر

﴿ كتاب آداب السفر ﴾

السفر وسيلة الى الخلاص من مهب وب عنه او الوصول الى مرغوب
اليه والسفر سفران : سفر بظاهر البدن عن الوطن ، وسفر بسير القلب عن
اسفل سافلين الى ملكوت السموات . وهذا اشرف السفرين فان الواقف على
الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء
لازم درجة القصور قانع برتبة الفص ومستبدل بمتنع عرضه السموات
والارض ظلمة السجن وضيق الحبس

ولم ار في عيوب الناس شيئاً . كنقص القادرين على التهام
الا ان هذا السفر لما كان مفتوحه في خطر خطير اندرست مسالكه
فاما سفر البدن فهو اقسام وله فوائد وآفات عظيمة فانه يضاهي النظر في
العزلة والمخالطة وقد ذكرنا منهاج ذلك

فالفوائد الباعثة عليه لا تخلو من هرب او طلب فالهرب اما من
امر له نكايه في الأمور الدنيوية كالطاعون اذا ظهر ببلد او كخوف فتنة
وخصومة او غلا . سحر . واما امر له نكايه في الدين كمن ابتلي في بلده بجهاد
او مال او اتساع اسباب تصده عن التجرد لله تعالى فيؤثر العزلة والخمول
ويجئلب السعة والجاه وكن يدعى الى بدعه او الى ولاية عمل لا تحمل
مباشرة فيطلب الفرار منه

واما المطلوب فهو اما دنيوي كالمال والجاه او ديني كالعلم بأمور دينه
او بأخلاقه في نفسه او بآيات الله في أرضه وقل مذكر بالعلم محصل من

زمان الصحابة رضي الله عنهم الى زماننا الا وحصل العلم بالسفر وسافر لأجله
واما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضاً مهم فان سلوك الآخرة لا
يمكن الا بتحسين الخلق وتهذيبه وانما سمي السفر سفراً لانه يسفر عن
الأخلاق . وفي الجملة فالنفس في الوطن لا تظهر خبايا أخلاقها
لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة فاذا حملت وعثا السفر
وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتحت بمشاق الغربة انكشفت غوائلها
ووقع الوقوف على عيوبها

واما آيات الله في أرضه في مشاهدتها فوائد للمستبصر . فقربها قطع
متجاورات وفيها الجبال والبراري والقفار والبحار وأنواع الحيوان والنبات
وما من شيء الا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسبح بلسان زلق لا يدركه
الا من ألقى السمع وهو شهيد . وانما نعي بالسمع سمع الباطن فيه يدرك
نطق لسان الحال وما من ذرة في السموات والأرض الا ولها أنواع
شاهدات لله سبحانه بالوحدانية . وقد ذكرنا ان من فوائد السفر الهرب من
التولية والجاه وكثرة العلائق لأن الدين لا يتم الا بقلب فارغ عن غير الله
ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية
ولكن يتصور تخفيفها وتقليلها وقد نجا المخفون وهلك المثقلون والمخف
الذي ليست الدنيا أكثرهم

فصل

ومن أقسام السفر ان يكون مباحاً كسفر التفرج والتزّه فأما السياحة
في الأرض لا المقصود ولا الى مكان معروف فإنه منهي عنه فقد روينا

من حديث طاووس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ، لا رعبانية
ولا تبتل ولا سياحة في الاسلام ، وقال الامام احمد بن حنبل : ما
السياحة من الاسلام في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين ولا أن
السفر يشتت القلب فلا ينبغي للمريد ان يسافر الا في طلب علم او مشاهدة
شيخ يقتدي به في سيرته

وللسفر آداب معروفة في مناسك الحج غيرها . من ذلك ان يبدأ
برد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ورد الودائع ومنها
ان يختار رفيقا صالحا ويودع الأهل والأصدقاء ، ومنها ان يصلي صلاة
الاستخارة وان يكون سفره يوم الخميس بكرة . ومنها ان لا يمشي منفردا
وان يكون أكثر سيره بالليل ولا يحمل الأثقال والأدعية اذا وصل منزلا او
علا تشرأ او هبط واديا . ومنها ان يستصحب معه ما فيه مصلحته كالسواك
والمشط والمرآة والمكحلة ونحو ذلك .

﴿ فصل فيما لا بد للمسافر منه ﴾

ينبغي له ان يتزود للدين والآخره اما زاد الدنيا فالمطعم والمشرب وما
يحتاج اليه ولا ينبغي ان يقول اخرج متوكلا فلا احمل زادا فهذا جهل فان
حمل الزاد لا يناقض التوكل . واما زاد الآخره فهو العلم الذي يحتاج اليه في
طهارته وصلاته وعبادته وتعلم رخص السفر كالقصر واجمع والفطر ومدة
مسح السفر على الخفين والنيمم والتفيل للناسي وكل ذلك مذكور في
كتب الفقه بشرائط . ولا بد للمسافر من معرفة ما يتجدد بسبب السفر
وهو علم القبلة والاقوات فان ذلك في السفر أكد من الحضر ويستدل

على القبلة بالنجوم والشمس والقمر والرياح والمياه والجبال والمجرة على ما هو مبين في موضعه ويعتبر الجبال بأن وجوها جميعها مستقبلة البيت وأما المجرة فتكون أول الليل ممتدة على ككتف المصلي اليسري إلى القبلة ثم يلتوي رأسها حتى يصير في آخر الليل على كتفه اليميني وتسمى المجرة سرج السماء.

وأما معرفة اوقات الصلوات فلا بد منها ووقت الظهر يدخل بزوال الشمس فليُنصب المسافر عوداً مستقيماً وليعلم على رأس الظل ولينظر فإن رآه في النقصان علم أنه لم يدخل وقت الظهر فإذا أخذ في الزيادة علم أنه قد زالت الشمس ودخل الوقت وهو أول وقت الظهر وآخره إذا صار ظل كل شيء مثله ثم يدخل وقت العصر وآخره إلى أن يصير ظل كل شيء مثليه. وعن الإمام أحمد أن آخره ما لم تصفر الشمس ثم يذهب وقت الاختيار ويبقى وقت الجواز إلى غروب الشمس وباقي الأوقات معروفة.

﴿ كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

اعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين وهو المهم الذي بعث الله به النبيين ولو طوي بساطه لاضمحلت الديانة وظهر الفساد وخربت البلاد قال الله تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وفي هذه الآية بيان أنه فرض على الكفاية لا فرض عين لأنه قال ولتكن منكم أمة. ولم يقل كونوا هلكم أمرين بالمعروف فإذا قام به من يكفي سقط عن الباقي واختص الفلاح بالقائمين المباشرين له وفي القرآن العظيم آيات

كثيرة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: مثل القائم على حدود الله والواقع فيها والمدان فيها مثل قوم ركبوا سفينة فأصاب بعضهم أسفلها وأوعرها وشرها وأصاب بعضهم أعلاها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا الماء مروا على من فوقهم فأذوهم فقالوا لو خرقنا في نصيبنا خرقاً قامتنا منه ولم نؤذ من فوقنا فإن تركوهم وأمرهم هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا جميعاً .

(فصل في مراتب الإنكار وبعض ما ورد فيه)

فقد جاء في الحديث المشهور من روايه مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان . وفي حديث آخر: افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر . وفي حديث آخر: اذا رأيت امتي تهاب الظالم ان تقول له انت ظالم فقد تودع منهم . وقام ابو بكر رضي الله عنه فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال: ايها الناس انكم تقرؤن هذه الاية يا ايها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ان الناس اذا رأوا المنكر فلم يغيروه اوشك ان يعمهم الله بعذاب . وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال (لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر او ليسلطن الله شراركم على خياركم فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم)

(فصل في أركان شرعته ودرجاته وآدابه ونحو ذلك)

اعلم ان أركان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة (أحدها) ان يكون المنكر مكلفاً مسلماً قادراً وهذا شرط لوجوب الإنكار فان الصبي المميز له إنكار المنكر ويثاب على ذلك لكن لا يجب عليه وأما عدالة المنكر فاعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق ان يحتسب وإنما استدلوا بقوله تعالى (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) وليس في ذلك حجة . واشترط قوم بكون المنكر مأذوناً فيه من جهة الإمام أو الوالي ولم يجزوا لاحاد الرعية الحسبة وهذا فاسد لأن الآيات والأخبار عامة تدل على ان كل من رأى منكراً فسكت عنه عصي فالتخصيص باذن الإمام تحكم . ومن العجب ان الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الإمام المعصوم وهو تلام اخس رتبة من ان يكلموا ولكن جوابهم ان يقال لهم اذا جاؤا الى القاضي طالين حقوقهم نصرتكم امر بالمعروف واستخراج حقوقكم من يد من ظلمكم نهى عن المنكر ولم يجز زمان ذلك الا امام لأنه لم يخرج بعد

فان قيل في الأمر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقاً فينبغي ان لا يثبت لاحاد الرعية الا بتفويض من السلطان

قلنا اما الكافر فممنوع من ذلك لما فيه من السلطنة والعز واما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة

واعلم ان الحسبة لها خمس مراتب التعريف والوعظ بالكلام

للطيف . والثالثة السب والتعنيف ولستنا نعني بالسب الفاحش بل نقول له
يا جاهل يا احمق الا تخاف من الله تعالى ونحو ذلك . والرابعة المنع بالقهر
ككسر الملاهي وارقة الخمر . والخامسة التخوف والتهديد بالضرب او مباشرة
الضرب له حتى يمتنع عما هو عليه فهذه الرتبة تحتاج الى الامام دون ما قبلها
لانه ربما جر الى فتنة . واستمرار عادات السلف على الحسبة على الولاة
قاطم باجماعهم على الاستعانة عن التفويض

فان قيل فهل تثبت الحسبة للولد على الوالد والعبد على السيد والزوجة
على الزوج والرعية على الوالي ؟ قلنا اصل الولاية ثابت لكل وقد رتبنا
للحسبة خمس مراتب فللولد من ذلك الحسبة بالتعريف ثم بالوعظ والنصح
بالتلطف . وله من الرتبة الخامسة ان يكسر العود ويريق الخمر ونحو ذلك
وهذا الترتيب ينبغي ان يجري في العبد والزوجة . واما الرعية مع السلطان
فالامر فيه اشد من الولد فليس معه الا التعريف والنصح ويشترط كون
المنكر قادراً على الانكار فاما العاجز فليس عليه انكار الا بقلبه ولا يقف
سقوط الوجوب على العجز الحسي بل يتحقق به خوف مكرهه يناله فنلك
في معنى العجز وكذلك اذا علم ان انكاره لا ينفع فينقسم الى اربعة احوال
(احدها) ان يعلم ان المنكر يزول بقوله او فعله من غير مكرهه يلحقه
فيجب عليه الانكار (الحالة الثانية) ان يعلم ان كلامه لا ينفع وانه ان
تكلم ضرب فيه تقع الوجوب عنه (الثالثة) ان يعلم ان انكاره لا يفيد
لكنه لا يخاف مكرهها فلا يجب عليه الامر لعدم الفائدة لكن يستحب
لاظهار شعائر الاسلام والتذكير بالدين (الرابعة) ان يعلم انه يصاب بمكرهه
ولكن يبطل المنكر بفعله مثل ان يكسر العود ويريق الخمر ويعلم انه

يضرب عقيب ذلك فيرفع الوجوب عنه و يبقى مستحباً لقوله في الحديث
 افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ولا خلاف انه يجوز للمسلم الواحد
 ان يهجم على صفوف الكفار و يقاتل وان علم انه يقتل لكن ان علم انه لا نكابة
 له في الكفار كالاغنى يصرح نفسه على الصف حرم ذلك وكذلك لو رأى
 فاسقاً وحده وعنده قدح خمر و بيده سيف وعلم انه لو انخر عليه لشرب الخمر
 لضرب عنقه لم يجوز له الاقدام على ذلك لان هذا لا يؤثر في الدين اثر يفديه
 بنفسه وانما يستحب له الانكار اذا قدر على ابطال المنكر وظهر لفعله فائدة
 لمن يحمل في صف الكفار ونحوه

وان علم المنكر انه يضرب معه غيره من اصحابه لم تجز له الحسبة لانه
 عجز عن دفع المنكر الا بانفضائه الى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء
 ولنا نحيي بالعلم في هذه المواضع الا غلبة الظن فمن غلب على ظنه انه لا
 يصيبه وجب ولا اعتبار بحالة الجبان ولا بالشجاع المشهور بل الاعتبار بالمعتدل
 الطبع السليم المزاج ونعني بالمنكر وه الضرب او القتل وكذلك نهى المال
 والاشهار في البلد مع تسويد الوجه فاما السب والشتم فليس بعذر في
 السكوت لان الامر بالمعروف يلقى ذلك في الغالب

الذكر الثاني — ان يكون ما فيه الحسبة منكراً موجوداً في الحال
 ظاهراً فمعنى كونه منكراً ان يكون محذور الوقوع في الشرع والمنكر اعم من
 المعصية اذ من رأى صبيّاً او مجنوناً يشرب الخمر فعليه ان يريق خمره ويمتنعه
 وكذلك لو رأى مجنوناً يزني بمجنونة او بهيمة فعليه ان يمتنع . وقولنا
 موجوداً في الحال احتراز من شرب الخمر وفرغ من شربها ونحو ذلك فان
 ذلك ليس الى الاحاد وفيه ايضاً احتراز عما سيوجد في ثاني الحال كمن يعلم

بقربته حاله انه عازم على الشرب الليلة فلا حسبة عليه الا بالوعظ وقولنا
ظاهراً احتراز عن تستر بالمعصية في داره واغلق باب فانه لا يجوز ان
يتجسس عليه الا ان يظهر ما يعرفه من دونه خارج الدار كاصوات المزمار
والعيدان فلن سمع ذلك ان يدخل ويكسر الملاهي فان فاحت رائحة الخمر
فلا يظهر جواز الإنكار ويشترط في انكار المنكر ان يكون معلوماً كونه
منكراً بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه فليس الحنفى
ان ينكر على الشافعي اكله متروك التسمية ولا للشافعي ان ينكر على الحنفى
شرب سيرة النبيذ الذي ليس بمسكر

الركن الثالث — في المنكر عليه ويكفي في صفته ان يكون انساناً
ولا يشترط كونه مكلفاً كما بينا قبله من انه ينكر على الصبي والمجنون

الركن الرابع — نفس الاحتساب وله درجات وآداب (الدرجة
الاولى) ان يعرف المنكر فلا ينبغي له ان يسترق السمع على دار غيره
ليسمع صوت الأوتار ولا يتعرض للشم ليترك رائحة الخمر ولا ان يمس
ما قد ستر بثوب ليعرف شكل المزمار ولا ان يستخير جيرانه ليخبروه
بما جرى بل لو اخبره عدلان ابتداء ان فلاناً يشرب الخمر فله اذ ذلك ان
يدخل وينكر (الدرجة الثانية) التعريف فان الجاهل يقدم على الشئ
لا يقظه منكراً فاذا عرف اقلع عنه فيجب تعريفه باللطف فيقال له ان
الانسان لا يولد عالماً ولقد كنا جاهلين بأمور الله حتى علمنا العلماء فلعل
قرينك خالية من اهل العلم فهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير
ايداء ومن اجتناب مخدور السكوت عن المنكر واستبدل عنه مخدور الايداء
للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول (الدرجة الثالثة) النهي

بالوعظ والنصح والتخويف بالله ويورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد
ويحذر له سيرة السلف ويكون ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب
وهنا آفة عظيمة ينبغي ان يتوقاها وهو ان العالم يرى عند التعريف عن
نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل ومثال ذلك مثال من يخلص غيره من النار بأحراق
نفسه وهو غاية الجهل ومثله عظيمة وغرور من الشيطان ولذلك يحك
ومعيار فينبغي ان يمتحن به المحتسب نفسه وهو ان يكون امتناع ذلك
الإنسان عن المنكر بنفسه او باحتساب غيره عليه احب اليه من امتناعه
باحسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود ان يكفى
بغيره فليحتسب فان باعته هو الدين وان كان الامر بالعكس فهو متبع هوى
نفسه متوسل الى اظهار جاهه بواسطة انكاره فليتق الله وليحتسب اولاً على
نفسه. وقيل لداود الطائي رأيت رجلاً دخل على هؤلاء الامراء فأمرهم
المعروف ونهاهم عن المنكر؟ قال أخاف عليه السوط قيل هو يقوى على
ذلك. قال أخاف عليه السيف قيل هو يقوى على ذلك. قال أخاف عليه الداء
الدفين العجب (الدرجة الرابعة) السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن
وانما يعدل الى هذا عند العجز عن المنع باللطف وظهور مبادئ الاصرار
والاستهزاء بالوعظ والنصح ولينا نغني بالسب الفحش والكذب بل
يقول له يا فاسق يا حرق يا جاهل الا تخاف الله قال الله تعالى حكاية عن
ابراهيم عليه السلام (انكم ولما تعبدون من دون الله افلا تعقلون)
(الدرجة الخامسة) التغير باليد ككسر الملاهي وإزالة الخمر وإخراجه من
الدار المغصوبة وفي هذه الدرجة ادبان احدهما ان لا يباشر التغير ما لم يعجز
عن تكليف المنكر عليه ذلك فإذا أمكنه ان يكلفه الخروج عن الارض

المغصوبة فلا ينبغي ان يحجره ولا يدفعه، ويكسر الملاحى كسراً يبطال
 صلاحيتها للفساد ولا يزيد على ذلك ويتوقى في إراقة الخمر وكسره
 الا واني ان وجد اليه سبيلاً . وان لم يقدر الا بأن يرمى ظروفاً بحجر او
 نحوه فله ذلك وتسقط قيمة الظرف ولو ستر الخمر بيده فانه يقصد
 بيده بالضرب ليتوصل الى إراقة الخمر . ولو كانت الخمر في قوارير ضيقة
 الرؤوس بحيث انه اذا اشتغل بإراقتها طال الزمان وادركه الفسق
 فمنعوه فله كسرها لأن هذا عذر . ولذلك ان كان يضع الزمان في صبا
 وتعطل اشغله فله كسرها ولو لم يحجر من الفسق . فان قيل فهلا يجوز
 الكسر زجراً . كذلك الحجر بالرجل في الاخراج من الدار المغصوبة بزجراً ؟
 قلنا انما يجوز مثل ذلك للولاء ولا يجوز لاحاد الرعية لحقاً . وجه الاجتهاد
 فيه (الدرجة السادسة) التهديد والتخويف بقوله دع عنك هذا والافعلات
 كذا وكذا وينبغي ان يقدم هذا على تحقيق الضرب اذا امكن تقديمه
 والاداب في هذه الرتبة ان لا يتهدد بوعيد لا يجوز تحقيقه كقوله لا تهين
 دارك ولا مسبين زوجاتك لأنه ان قال ذلك عن عزم فهو حرام وان قاله عن
 غير عزم فهو كذب (الدرجة السابعة) مباشرة الضرب باليد والرجل
 وغير ذلك مما ليس فيه اشبه سلاح وذلك جائز للاحاد بشرط الضرورة
 على قدر الحاجة فاذا اندفع المنكر فينبغي ان يكف (الدرجة الثامنة) ان من
 لا يقدر على الانكار بنفسه ويحتاج الى اعوان يشر ون السلاح فانه ربما
 يستمد الفاسق ايضاً باعوانه ويؤدي الى القتال فالصحيح ان ذلك يحتاج
 الى إذن الامام لأنه يؤدي الى الفتن وهيجان الفساد وقيل لا يشترط
 في ذلك اذن الامام

فصل

وقد ذكرنا آداب المحتسب مفصلة وجمعتها ثلاث صفات في المحتسب :
 العلم بمواقع الحسبة وحدودها ومواقعها ليقتصر على حد الشرع : والثاني
 الورع فإنه قد يعلم شيئاً ولا يعمل به لغرض من الأغراض ، والثالث
 حسن الخلق وهو اصل ليتمكن من الكف فان الغضب اذا هاج لم يكف
 بجرء العلم والورع في قمعه ما لم يكن في الطبع خلق حسن . قال بعض
 السلف لا يأمر بالمعروف الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه .
 حلیم فيما يأمر به حلیم فيما ينهي عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهي عنه .
 ومن الآداب تقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلق لتزول المداينة
 فقد حكى عن بعض السلف انه كان له سنور وكان يأخذ لسنوره في كل
 يوم من قصاب في جواره شيئاً من الغدد فرأى على القصاب منكراً فدخل
 الدار فاخرج السنور ثم جاءه فأنكر على القصاب فقال لا اعطيك بعد
 هذا شيئاً لسنورك فقال ما أنكرت عليك الا بعد اخراج السنور وقطع
 الطمع منك وهذا صحيح فان من لم يقطع الطمع من الناس من شيئين لم
 يقدر على الانكار عليهم : احدهما من لطف بالونه به والثاني من رضاهم عنه
 وثالثهم عليه . واما الرفق في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فتعين قال الله
 تعالى (فقلوا له قولا لينا) وروي ان ابا الدرداء رضي الله عنه مر على رجل
 قد اصاب ذنباً والناس يسبونونه فقال رأيتكم لو وجدتموه في قليب لم تكونوا
 مستخرجيه ؟ قالوا بلى قال فلا تسبوا اخاكم واحمدوا الله الذي عافاكم فقالوا
 افلا تبغضه ؟ فقال انما ابغض عمله فاذا تركه فهو اخي ومرقتي بحرثوبه فهم
 اصحاب صلة بن شميم ان يأخذوه بالسنتهم اخذاً شديداً فقال صلة دعوني اكفكم

أمره ثم قال يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال ما هي قال أحب أن ترفع
إزارك قال نعم ونعمي عين (١) فرفع إزاره فقال صلاة لأصحابه هذا كان أمثل
مما أردتم فإنكم لو شتمتموه وأذيتتموه لشتتمكم . ودعي الحسن إلى عرس فجي
بجام من فضة فيه خيصر فتناولوه وقبضه على رغيص فأصاب منه فقال رجل
هذا نهي في سكون .

(باب في المنكرات المألوفة في العادات)

وفي الإنكار على الأمراء والسلاطين وأمرهم بالمعروف والنكير
في ذلك فصلين :

(الفصل الأول) اعلم أن المنكرات المألوفة في العادات لا يمكن
حصرها لكنها تشير إلى جملة يستدل بها على أمثالها فمن ذلك :

(منكرات المساجد)

مما يشاهد كثيراً في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الرادع
والسجود وكذلك ظلم يقدر في صحة الصلاة من نجاسة على ثوب المصلي
لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب عمن أو ظلام . ومن ذلك اللحن في
القرأة . واشتغال المعتكف بانكار هذه الأشياء . وتعريفها أفضل له من نافلة
يقتصر عليها : ومن ذلك ترأسل (٢) المؤذنين في الأذان وتطويلهم مد كلماته
ومن ذلك أن يكون على الخطيب ثوب حرير ويده سيف مذهب . ومن
ذلك ما يجري من القصاص في المساجد من الكذب والأشياء المنهي عنها
كالخوض في الكلام الموجب للفتن ونحو ذلك . ومن ذلك أن يكون
الرجال محتاطين بالنساء فينبغي إنكار ذلك عليهم . ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع

(١) أي فرة عين . يعني أفر عينك بطاعتك اتباع أمرك (٢) أي إطالة ومط

الأدوية والأطعمة والتعويضات وقيام السؤال وإنشادهم الأشعار ونحو
هذا فهذه منها ما هو حرام ومنها ما هو مكروه

(منكرات الأسواق)

من ذلك الكذب في المراجعة وإخفاء العيب فمن قال اشتريت هذه
السلعة بعشرة وراح فيها درهما وكان كاذباً فهو فاسق . ويجب على من
عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن سكت مراعاة للبائع كان شريكاً له
في الخيانة . وكذلك إذا علم العيب لزمه أن يبينه للمشتري وكذلك التفاوت
في الميزان والوزن يجب على كل من عرفه تغييره إما بنفسه أو برفعه إلى
أولي حتى يغيره . ومنها الشروط الفاسدة واستعمال الربا وبيع الملاحى
والصور المجسمة ونحو ذلك

(منكرات الشوارع)

من ذلك بناء دكان متصلة بالأبنية المملوكة وإخراج الأجنحة
وغرس الأشجار إذا كان ذلك يؤدي إلى تضيق الطريق والاضرار بالمارة
فأما وضع الحطب والطعام في الطريق بمقدار ما ينقل إلى البيوت فجائز فإن
ذلك يشترك الكافة في الحاجة إليه . ومن المنكرات ربط الدواب على الطريق
بحيث تضيق وتؤذي الناس فيجب المنع من ذلك إلا إذا كان بمقدار الحاجة
للنزول والركوب . ومن ذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تطيق
وكذلك طرح الكناس على جواد الطريق وتبديد قشور البطيخ أو
رش الماء بحيث يثني منه الزلق والماء الذي يجتمع من ميزاب معين فأما أن
كان من المطر فنذلك على الولاية وليس للأحد في ذلك إلا الوعظ

﴿ منكرات الحمامات ﴾

من ذلك صور الحيوانات على باب الحمام او داخله ويكفي في زوال ذلك ان تشوه وجوه الصور بحيث يبطل به تصويرها ومن لم يقدر على الانكار لم يحز له الدخول الا للضرورة وليعدل الى حمام آخر. ومن ذلك كشف العورات والنظر اليها وكشف المذالك عن الفخذ وما تحت السرة لتنحية الوسخ او مس العورة. ومنها غمس اليد والاواني النجسة في المياه القليلة فان فعل ذلك مالكي لم ينكر عليه بل يتلطف به ويقول له يمكنك ان لا تؤذيني بتفويت الطهارة علي

﴿ منكرات الضيافة ﴾

من ذلك فرش الحرير للرجال والبخور في حجر فضة او ذهب والشرب فيهما واستعمال ماء الورد منهما وكذلك تعليق الستور وفيها الصبر وسماع القينات والاوتار واعطاع النساء على الشباب الذين يخاف فتنهم فكل ذلك منكر يجب تغييره ومن يحجز عن تغييره لزمه الخروج واما القعود على المارق والبسط فليس بمنكر وكذلك الفرش الحريري والذهب للنساء فانه جائز ولا رخصة في تنقيب اذان الصبية لاجل تعليق حلق الذهب فان ذلك جرح مؤلم لا يجوز وفي الخناق والاسورة كفاية عن ذلك والاستجار على ذلك غير صحيح والاجرة المأخوذة عليه حرام ومن ذلك ان يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فلا يجوز الحضور معه الا لمن يقدر على الرد عليه وان لم يتكلم جاز الحضور مع اظهار الكرامة له والاعراض عنه وان كان هناك مضحك بالفحش والكذب لم يحز الحضور

ويجب الإنكار فإن كان ذلك مزح لا كذب فيه ولا فحش أباح ما يقبل
من ذلك فأما اتخاذ صناعة وعادة فيمنع منه

(المنكرات العامة)

من يثق أن في السوق منكراً يجري على الدوام أو في وقت معين
وهو قادر على تغييره لم يجر له أن يسقط ذلك عنه بالتعود في بيته بل يلزمه
الخروج فإن قدر على تغيير البعض لزمه وحق على كل مسلم أن يبدأ
بنفسه فيصلاحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك الله
وأقرب به ثم يتعدى إلى جيرانه وأهل محله ثم إلى أهل بلده ثم إلى السواد
كذلك إلى أقصى العالم فإن قام بذلك الأقرب سقط عن الأبعد والا
خرج به كل قادر عليه .

الفصل الثاني

(في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر)

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف . والجائز من ذلك مع السلاطين
القسمان الأولان . وهما : التعريف والوعظ فأما تخشيع القبول نحو يا ظالم يا من
لا يخاف الله فإن كان ذلك يحرك فتنة يتعدى شرها إلى الغير لم يجر وإن لم
لم يخف إلا على نفسه فهو جائز عند جمهور العلماء والذي أراه المنع من
ذلك لأن المقصود إزالة المنكر وحمل السلطان بالانسياط عليه على فعل
المنكر الأكبر من المنكر الذي قصد إزالته وذلك أن قرب السلطان التعظيم فإذا
سمعوا من أحاد الرعية يا ظالم يا فاسق رأوا غاية الذل فلم يصبروا على ذلك
قال الإمام أحمد رحمه الله لا تتعرض بالسلطان فإن سيفه مسلول فأما

ما جرى للسلف من التعريض للأمراء فانهم كانوا يهابون العلياء فإذا
انفسطوا عليهم احتملوهم في الاغلب وقد جمعت مواعظ السلف للخلفاء
والامراء في كتاب المصباح المضيء وانا انتخب منه ههنا حكايات

قال سعيد بن عامر لعمر بن الخطاب رضي الله عنه اني
موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعامله : اخش الله في الناس ولا
تخش الناس في الله ، ولا يخالف قولك ففعلك فان خير القول ما صدقه الفعل
واحب لقريب المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك واهل بيتك . وخض
الغمرات الى الحق حيث علمته : ولا تخف في الحق لومة لائم قال ومن
يستطيع ذلك يا ابا سعيد ؟ قال من ركب في عنقه مثل الذي ركب في عنقك
وقال قتادة خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه من المسجد ومعه

الجارود فإذا امرأة برزت على ظهر الطريق فسلم عليها فردت عليه او
سلمت عليه فرد عليها فقالت هيه يا عمر عهدتك وانت تسمى عميراً في
سوق عكاظ تصارع الصبيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب
الايام حتى سميت امير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم انه من خاف الموت
خشى الفوت فبكى عمر رضي الله عنه فقال الجارود : هيه قد اجترأت على
امير المؤمنين . ابكته فقال عمر دعها اما تعرف هذه ؟ هي خولة بنت حكيم
التي سمع الله قولها من فوق سمواته فودعها والله احرق ان يسمع كلامها

ودخل شيخ من الازد على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم
ارك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا ترداد من الدنيا الا
بعدا ومن الآخرة الا قربا وعلى اترك طالب لا تفوته وقد نصبك علم
لا تجوزه فما اسرع ما تبلغ العلم وما اوشك ان يلحقك الطالب وانا وما نحن

فيه وانت زائل والذي نحن صائر وناليه باق ان خيراً فخير وان شراً فشر
ودخل سليمان بن عبد الملك المدينة فأقام بها ثلاثاً فقال ما ههنا
رجل ممن أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ؟ فقبل له ههنا
رجل يقال له ابو حازم فبعث اليه فجاء فقال سليمان يا ابا حازم ما ههنا
الجفاء ؟ فقال له ابو حازم : وأي جفاء رأيت مني ؟ فقال له أتاني وجوه المدينة
كلهم ولم تأتني . فقال ما جرى بيني وبينك معرفة آتيك عليها . قال صدق
الشيخ . يا أبا حازم ما لنا نكره الموت ؟ قال لأنكم عمرتم دنياكم وخربتم
آخرتكم فأنتم تكرهون ان تنتقلوا من العمران الى الخراب . قال صدقت يا أبا
حازم فكيف القدوم على الله تعالى ؟ قال اما المحسن فكالغائب يقدم على
أهله فرحاً مسروراً واما المسيء فكالابق يقدم على مولاه خائفاً محزوناً
فبكي سليمان وقال ليت شعري ما لنا عند الله يا ابا حازم ؟ فقال ابو
حازم اعرض نفسك على كتاب الله فانك تعلم ما لك عند الله قال يا أبا
حازم وأني أصيب تلك المعرفة من كتاب الله ؟ قال عند قوله (ان الابرار
انفي نعيم وان الفجار انفي جحيم) قال يا أبا حازم فأين رحمة الله ؟ قال (قريب
من المحسنين) قال يا ابا حازم من اعقل الناس ؟ قال من تعلم الحكمة وعليها
الناس قال فمن احق الناس ؟ قال من حط نفسه في هوى رجل وهو ظالم
فباع آخرته بدنياه غيره قال يا ابا حازم فما اسمع الدعاء ؟ قال دعاء المحبتين
قال فما نركي الصدقة قال جهد المقل قال : يا ابا حازم ما تقول فيما نحن فيه ؟
قال اعفني من هذا قال سليمان نصيحة تلقى قال ابو حازم ان ناساً اخنوا
هذا الامر عنوة من غير مشاورة المسلمين ولا اجماع من رأيهم فسفكوا
فيه الدماء على طالب الدنيا ثم ارتحلوا عنها فليت شعري ما قالوا وما قيل لهم

فقال بعض جلسائهم بش ما قلت يا شيخ فقال له حازم كذبت ان الله تعالى اخذ ميثاق العلماء ليبينه للناس ولا يكتمونه قال سليمان يا ابا حازم اصحبنا تصيب منا ونصيب منك قال اعوذ بالله من ذلك قال ولم ؟ قال اخاف ان ركن اليكم شيئاً قليلاً فيذيقني ضعف الحياة وضعف الممات قال فأشرك علي قال اتق الله ان يرلك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك قال يا ابا حازم ادع لنا بخير فقال اللهم ان كان سليمان وليك فيسره للخير وان كان غير ذلك فخذ الى الخير بناصيته فقال يا غلام هات مائة دينار ثم قال خذ هذا يا ابا حازم قال لا حاجة لي به . لي ولغيري في هذا المال أسوة فان واسيت بيننا وإلا فلا حاجة لي فيها اني اخاف ان يكون لما سمعت من كلامي فكان سليمان اعجب بأبي حازم فقال الزهري انه لجاري منذ ثلاثين سنة ما كلمته قط فقال أبو حازم انك نسيت الله فنسيتني قال الزهري أشتمني قال سليمان بل انت شتمت نفسك اما علمت ان للجار على الجار حقاً قال أبو حازم ان بني اسرائيل لما كانوا على الصواب كانت الأمراء تحتاج الى العلماء وكانت العلماء تقرر بدينهم فلما رأى ذلك قوم من اذلة الناس تعدوا ذلك العلم وأتوا به الى الأمراء واجتمع القوم على المعصية فسقطوا وانكسوا ولو كان العلماء يصوفون دينهم وعلمهم لم تزل الأمراء تنهأهم قال الزهري كأنك اياي تريد وبي تعرض قال هو ما تسمع .

وحكي ان اعرابياً دخل على سليمان بن عبد الملك فقال يا امير المؤمنين اني مكلمك بكلام فاحتمله وان كرهته فان وراه ما تحب ان قبلته فقال قل قال يا امير المؤمنين انه قد استفك رجال ابتاعوا دنياك بدينهم

ورضاك بسخط ربهم . خافرك في الله ولم يخافوه فيك . خربوا الآخرة وعمروا الدنيا . فهم حرب للآخرة سلم للدنيا فلا تأمنهم على ما أئتمنك الله عليه . فانهم لم يألوا الأمانة تضيقاً والأمانة خسفاً وانت مسؤول عما اجتروحوا وليسوا بمسؤولين عما اجتروحوا فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غيباً بائع آخرته بدنيا غيره . فقال سليمان أما انت فقد سللت لسانك وهو أقطع من سيفك . فقال اجل يا امير المؤمنين لك لا عليك . قال فهل من حاجة في ذات نفسك ؟ قال اما خاصة دون عامة فلا ثم قام فخرج فقال سليمان لله دره ما اشرف اصله واجمع قلبه واغرب لسانه واصدق نيته ولورع نفسه هكذا فليكن الشرف والعقل

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله لا بني حازم عظمي فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر ما تحب ان يكون فيك تلك الساعة فخذ فيه الآن وما تكره ان يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن ، وقال محمد بن كعب لعمر بن عبد العزيز يا امير المؤمنين انما الدنيا سوق من الاسواق منها خرج الناس بما يضرهم وما ينفعهم وكم من قوم غرهم منها مثل الذي اصبحنا فيه حتى اتاهم الموت فاستوعبهم فخرجوا منها ملومين لم يأخذوا منها لما احبوا من الآخرة أعداء ولا لما كرهوا منها الجنة واقتسم ما جمعوا من لم يحمدهم وصاروا الى من لا يعثرهم فنحن محقوقون يا امير المؤمنين ان ننظر الى تلك الاعمال التي نعطهم بها فنخلفهم فيها والى الاعمال التي نتخوف عليهم فيها فكف عنها فاتق الله وافتح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد المظالم . ثلاث من كن فيه استكمل الايمان بالله عز وجل : اذا رضي لم يدخله رضاه في الباطل ، واذا غضب لم يخرج به

غضبه من الحق . واذا قدر لم يتناول ما ليس له .

ودخل عطاء ابن ابي رباح على هشام فرحب به . وقال ما حاجتك يا ابا محمد ؟ وكان عنده اشراف الناس يتحدثون فسكتوا فذكره عطاء بأرذاق اهل الحرمين وعطيائهم فقال نعم يا غلام اكتب لاهل المدينة واهل مكة بعطاء ارضائهم ثم قال يا ابا محمد هل من حاجة غيرها ؟ فقال نعم فذكره بأهل الحجاز واهل نجد واهل الثغور ففعل مثل ذلك حتى ذكره بأهل الذمة ان لا يكلفوا ما لا يطيقون فأجابه الى ذلك ثم قال له في آخر ذلك هل من حاجة قال نعم يا امير المؤمنين اتق الله في نفسك فانك خلقت وحدك وتموت وحدك وتحشر وحدك وتحاسب وحدك لا والله ما معك ممن ترى احد قال فأكب هشام يبكي وقام عطاء فلما كان عند الباب اذا رجل قد تبعه بكيس ما ندري ما فيه أدراهم ام دنائير وقال ان امير المؤمنين قد امر لك بهذا فقال لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الا على رب العالمين ثم خرج ولا والله ما شرب عندهم حسوة ماء فما فوقها .

وعن محمد بن علي قال اني لحاضر مجلس المنصور وفيه ابن ابي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد فأتى الغفاريون فشكوا الى ابي جعفر المنصور شيئاً من امر الحسن بن زيد فقال الحسن يا امير المؤمنين سل عنهم ابن ابي ذؤيب قال فسأله عنهم فقال اشهد انهم اهل الحطيم في اعراض الناس فقال ابو جعفر فقد سمعتم فقال الغفاريون يا امير المؤمنين فسله عن الحسن بن زيد فسأله فقال اشهد انه يحكم بغير الحق فقال قد سمعت يا حسن قال يا امير المؤمنين سله عن نفسك فقال ما تقول في قال لو يعطيني امير المؤمنين فقال والله لتخبرني فقال اشهد انك اخذت هذا المال من غير

حقه وجعلته في غير اهله فوضع يده في قفا ابن ابي ذؤيب وجعل يقول له :
 اما والله لو لا انا لا اخذت ابناء فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك .
 فقال ابن ابي ذؤيب : قد ولي ابو بكر وعمر فأخذنا بالحق وقسمنا بالسوية واخذنا
 باقفا فارس والروم فخلاه ابو جعفر وقال والله لو لا اني اعلم انك صادق
 لقتلتك فقال والله يا امير المؤمنين اني انصح لك من ابنك المهدي

وعن الاوزاعي رحمه الله قال بعث الي المنصور وانا بالمناحل فاتيته
 فلما وصلت اليه وسلمت عليه استجلسني ثم قال ما الذي ابطأ بك يا اوزاعي
 قلت وما الذي تريد يا امير المؤمنين ؟ قال اريد الاخذ عنكم والاقباص منكم
 قلت فانظريا امير المؤمنين ان تسمع شيئاً ثم لا تعمل به فصاح بي الربع
 واهوى بيده الي السيف فانهزه المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس
 عقوبة فطابت نفسي وانبسطت في الكلام فقلت يا امير المؤمنين حدثني
 مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ايما
 وال مات غائلاً لرعيته حرم الله عليه الجنة » يا امير المؤمنين كنت في شغل
 شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين اصبحت تملكهم احمرهم
 واسودهم ومسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف
 بك اذا ابعت منهم فقام ورا فقام (١) ليس منهم احد الا وهو يشكو بلية
 ادخلتها عليه او ظلامه سقتها اليه يا امير المؤمنين حدثني مكحول عن
 زياد بن حارثة عن حبيب بن سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
 دعا الى القصاص من نفسه - في خدش خدشه - اعراياً لم يتعمده فأناه
 جبريل فقال يا محمد ان الله تعالى لم يبعثك جباراً ولا متكبراً فدعا عليه

(١) الفقام : الجماعة الكثيرة من الناس

الصلاة والسلام الاعرابي فقال اقصر مني قتال الاعرابي قد احللتك بأبي
 أنت وامي وما كنت لا تفعل ذلك ابداً ولو اتيت على نفسي فدعا له
 بخير يا امير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذ لها الامان من ربك.
 يا امير المؤمنين ان الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذلك
 لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك يا امير المؤمنين جاء في تأويل هذه الاية عن
 جدك (ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها) قال الصغيرة
 التيسم والكبيرة الضحك فكيف بما عملته الايدي وحصدته الالسن
 يا امير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لو ماتت
 سخلة على شاطئ الفرات ضربة خشيت ان اسأل عنها فكيف بمن
 حرم عدلك وهو على بساطك يا امير المؤمنين جاء في تأويل هذه الاية عن
 جدك (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا
 تتبع الهوى) قال اذا قعد الخصمان بين يديك وكان لك في احدهما هوى
 فلا تمنين في نفسك ان يكون الحق له فيفلس على صاحبه فأحوك من
 نبوتي ثم لا تكون خليفتي يا داود انما جعلت رسلي الى عبادي رعاة
 كرها الا بل لعلمهم بالرعاية ورقمهم بالسياسة ليجبروا الكسر
 ويدلوا الهزيل على الكلال والماء يا امير المؤمنين انك قد بليت بأمر
 لو عرض على السموات والارض والجبال لآبين ان يحملنه واشفقن منه
 يا امير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن ابي عميرة الانصاري
 ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل رجلاً من الانصار على الصدقة
 فراه بعد ايام مقيماً فقال له ما منعك من الخروج الى عملك؟ اما علمت
 ان لك مثل اجر المجاهدين في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك؟ قال لانه

بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما من وائ يلى شيئاً من امور
الناس الا اتى يوم القيمة مغلولاً يده الى عنقه يوقف على جسر جهنم
ينفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد
فيحاسب فان كان محسناً نجى باحسانه وان كان مسيئاً انخرق به ذلك الجسر
فهوى به في النار سبعين خريفاً فقال له ممن سمعت هذا فقال من ابني ذر
وسلمان فارسل اليهما عمر فسألهما فقالا نعم سمعناه من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال عمر : واعمره من يتولاهما (١) بما فيها فقال ابو ذر رضي الله
عنه من سلت الله انفه والصق خده بالارض فانخذ المندبل (يعني المنصور)
فوضعه على وجهه ثم بكى وانتحب حتى ابكاني ثم قلت يا امير المؤمنين قد
سأل جدك العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم اماره على مكة او الطائف
او اليمن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : يا عم نفس تنجبها خير من اماره
لا تحصيها نصيحة منه لعمه وشفقة منه عليه واخبره انه لا يغني عنه من الله
شيئاً اذ أوحى اليه (وانذر عشيرتك الاقربين) فقال يا عباس ويا صفية ويا فاطمة
اني لست اغني عنكم من الله شيئاً لي عمي ولكم عملكم وقد قال عمر بن الخطاب
لا يقيم امر الناس الا خفيف العقل لا تأخذه في الله لومة لائم وذو
تمام كلامه للمنصور ثم قال فهي نصيحة والسلام عليك ثم نهض فقال
الى اين فقال الى الوطن باذن امير المؤمنين فقال اذنت لك وشكرت لك
نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه وبه استعين وعليه اتوكل
وهو حسبي ونعم الوكيل فلا تخلي من مطالعتك اياي بمثلها فانك المقبول

(١) اي الامارة والولاية بسبب ما فيها من الخطر (١) سلت الله جده
وهو كناية عن الحفاوة والندوة

القول غير المتهم في النصيحة قلت افعل ان شاء الله فامر له بمال يستعين به
على خروجه فلم يقبله وقال انا في غنى عنه وما كنت لايبيع نصيحتي بعوض
الدنيا كلها وعرف المنصور مذهبه فلم يجد (١) عليه في رده

ولما حج الرشيد قيل له يا امير المؤمنين قد حج شيان قال اطلبوه لي
فانوه به فقال يا شيان عظمي قال يا امير المؤمنين انا رجل الكفن لا افصح
بالعربية فحني بمن يفهم كلامي حتى اكلمه فأتني رجل يفهم كلامه فقال له
بالنبطية قل له يا امير المؤمنين ان الذي يخوفك قبل ان تبلغ المأمن انصح
لك من الذي يؤمنك قبل ان تبلغ الخوف قال له اي شيء تفسير هذا ؟
قال قل له الذي يقول لك اتق الله فانك رجل مسؤول عن هذه الامة
استرعاك الله عليها وقلبك امورها وانت مسؤول عنها فاعدل في الرعية
واهتم بالسوية وانفذ في السرية واتق الله في نفسك هذا الذي يخوفك فاذا
بلغت المأمن امنك هذا انصح لك بمن يقول انتم اهل بيت مغفور لكم
وانتم قرابة نبيكم وفي شفاعته فلا يزال يؤمنك حتى اذا بلغت الخوف عطبت
قال فبكى هارون حتى رحمه من حوله ثم قال زدني قال حسبك

وعن علقمة بن ابي مرثد قال لما قدم عمرو بن هبيرة العراق ارسل الى
الحسن والي الشعبي فامر لهما ببيت فكلنا فيه نحواً من شهر ثم دخل عليهما
وجلس معهما فقال ان امير المؤمنين يزيد بن عبد الملك يكتب الي
كتبا اعرف ان في انقاذها الهلكة فان اطعته عصيت الله وان عصيته
اطعت الله فهل تريان في متابعتي اياه فرجا فقال الحسن يا ابا عمرو اوجب
الامير فتكلم الشعبي فانحط من امر ابن هبيرة كأنه عنده فقال ما تقول انت

(١) اي لم يلبح عليه بالأخذ.

يا ابا سعيد قال ايها الامير فقد قال الشعبي ما قد سمعت فقال ما تقول انت ؟
 قال اقول يا عمرو بن هبيرة يوشك ان ينزل بك ملك من ملائكة الله
 تعالى فظ غليظ لا يعصي الله ما امره فيخرجك من سعة قصرك الى
 ضيق قبرك . يا عمرو بن هبيرة ان تتقي الله يعصمك من يزيد بن عبد
 الملك . ولن يعصمك يزيد بن عبد الملك من امر الله . يا عمرو بن هبيرة
 لا تأمن ان ينظر الله اليك على اقباح ما تعمل في طاعة يزيد بن عبد الملك
 فيخلق باب المغفرة دونك يا عمرو بن هبيرة لقد ادرت ناساً من صدر هذه
 الامة كانوا عن الدنيا وهي مقبلة عليهم اشد ادياراً من اقبالكم عليها وهي مدبرة
 عنكم يا عمرو بن هبيرة اني اخوفك مقاماً خوفك الله تعالى فقال (ذلك لمن
 خاف مقامي وخاف وعيد) يا عمرو بن هبيرة ان تك مع الله في طاعته
 لكافك يزيد بن عبد الملك . وان تك مع يزيد بن عبد الملك على معاصي الله
 وكلك الله اليه . فبكى عمرو بن هبيرة وقام بعبرته . فلما كان من الغد ارسل
 اليهما باذنهما وجوارزهما واكثر فيها للحسن وكان في جائزة الشعبي بعض
 الاقارب فخرج الشعبي الى المسجد فقال ايها الناس من استطاع منكم ان
 يؤثر الله على خلقه فليفعل فوالذي نفسي بيده ما علم الحسن شيئاً منه فجهلته
 ولكنني اردت وجه ابن هبيرة فافصاني الله منه

ودخل محمد بن واسع رحمه الله على بلال بن ابي بردة في يوم حار
 وبلال في جيشه وعنده الثلج فقال له يا ابا عبد الله كيف ترى بيتنا هذا ؟
 قال ان بيتك لطيب والجنة اطيب منه وذكر النار يلهمي عنه . قال ما تقول لي
 القدر ؟ قال جبر انك اهل القبور ففكر فيهم فان فيهم شغلا عن القدر . قال ادع
 لي . قال وما تصنع بدعائي ؟ وعلى بابك كذا وكذا يقولون انك ظلمتهم

يرفع دعاؤهم قبل دعائي . لا تظلم ولا تحتاج الى دعائي

فهذا مختصر من اخبار من وعظ من الامراء فمن اراد الزيادة فليستظر في
المصباح المضي . وهند كانت سيرة العلماء وعاداتهم في الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وقلة مبالاهم بسطوات السلاطين اشارة لاقامة حق الله
تعالى على تقاسمهم الا ان السلاطين كانوا يعرفون حق العلم وفضله فيصبرون
على مضض مواعظ هؤلاء . والذي اراه الان الهرب من السلاطين فهو
الاولى فان تقدر لقاء اقتنع بالطف الموعظة حسب . ولذلك سببان احدهما
يتعلق بالواعظ وهو سوء قصده وميله الى الدنيا والرياء فلا يخلص له وعظه
والثاني يتعلق بالموعوظ فان حب الدنيا قد شغل الاكثرين عن ذكر الاخرة
وتعظيم الدنيا انساهم تعظيم العلماء وليس لمؤمن ان يذل نفسه

آخر كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكر المنصف قبل
ذلك كتاباً في السماع والوجد فلنذكر شيئاً منه هنا

فصل

اعلم ان السماع الذي نعني به الغناء من اكبر ما تطرق به ابليس الى
فساد القلوب وغرّ به خلقاً لا يحصون من العلماء والزهاد فضلاً عن العوام
حتى ادعوا حضور القلوب مع الله عند سماع الاغاني المطربة وظنوا ان ما لوجه
السماع من طرب القلوب وانزعاجها وجد يتعلق بالاخرة

واذا اردت ان تعرف الحق فانظر في القرن الاول هل فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم شيئاً من ذلك او اصحابه ثم انظر الى اقوال التابعين وتابعهم
وفقها الامة كالشواني حنيفة والشافعي واحمد رحمهم الله فكل القوم مذموموا الغناء

حتى قال مالك اذا اشترى جارية فوجدتها مغنية كان له ردها وسئل عن الغناء قال
انما يفعله الفساق وسئل الامام احمد عن رجل مات وخلف ولداً وجارية
مغنية فاحتاج الصبي الى بيعها فقال تباع على انها ساذجة لا مغنية فقيل لانهما
تساوي ثلاثين الفاً اذا كانت مغنية واذا بيعت ساذجة ربما سويت عشرين
ديناراً فقال لا تباع الا على انها ساذجة وقد اطبق الفقهاء على الزجر عن الغناء
ومن المتأخرين ابو الطيب الطبري من كبار اصحاب الشافعي وصنف كتاباً
وبالغ في النهي عنه وانما تعلق بأباحته قوم مفتونون قالوا قد اجازه قوم
من السلف. وقد سمع احمد بن حنبل قول قوال فقال لا بأس بهذا فينبغي ان
يتأمل الذي اتفق بحوازه ما هو وليس الا الاشعار الزهدية وما يشبهها من غير
ضرب بقضيب او آلة تطرب ولا ضم الى ذلك تصفيق ولا رقص. وعلى
هذا يحمل حديث عائشة في الجاريتين المغنيتين لما غتتا بما تقولته الانصار
يوم بعث فان ذلك لا يطرب ومعلوم انه لم يكن للاوائل ما احده
الاواخر من الدف والصنج والشبابة والشعر الرقيق فان هذه الاشياء تثير
هوائى الهوى الكامنة في النفوس وتزعج فيحسب الجاهل هذا الانزعاج
معلقاً بالآخرة وهيئات. وليتهم قالوا ان هذا مباح من الله فاستريح اليه
وانما يظنونه قربة ويسمون الطرب المخرج عن حد العقل وجداً وربما
اوجد الطرب ما لا يحل من تمزيق الثياب والتخبط وكل هذا معزل
عن طريق السلف وغير خاف انه ضلال عن الجادة فلا ينبغي للانسان ان
يفالط نفسه وانما الوجد الصحيح وجد القلب عند سماع القرآن والوعظ
حينئذ يثور من الباطن خوف من الوعيد وشوق من الوعد وندم على
التفريط وجميع هذه الحركات الباطنة توجب سكون الظاهر لا الجز والتصفيق

ولم يفتق علينا القرآن والوعظ وأشعار الزهد حتى نحتاج في احضار القلوب
الى باب الله تعالى ان تذكر سلى وسعدى ولا تنكر انه قد يتفق في
بعض الاوقات في تلك الاشعار ما يصح ان يوجد اشارة الى ان الاغلب
منها امالة القلوب الى الهوى الدنيوي . ومثل من اراد ان يأخذ منها للاخرة
كمثل من قال انا انظر الى الامرد المستحسن لا تعجب من صنعة القادر
فانه قد اخطأ الطريق لانه ما تستلبه الشهوة والطبع عند النظر يكدر طريق
الفكر ويشغل عنه فلذلك نمنعه ونقول انظر الى ما لا مكسر فيه قوله
تعالى (اولم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها) ومن قال انه
لا يؤثر عندي ما يؤثر عند غيري من انجذاب الطبع الى الهوى كان
مدعياً ما يخالف الجيلة فلا يلتفت الى دعواه وقد بالغت في الكشف عن
هذا كله في كتابي المسمى بتبليس ابليس فلم ار التطويل ههنا والله اعلم .

(باب آداب المعيشة واخلاق النبوة)

اعلم ان آداب الظواهر عنوان آداب البواطن ، وحر كات الجوارح ثمرات
الخواطر ، والاعمال نتائج الاخلاق ، والآداب رشح المعارف ، وسرائر القلوب
هي مغارس الافعال ومنابعها ، وانوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر
فتزينها وتحليها . ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه ، ومن لم يكن صدره
مشكاة الانوار الالهية ، لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ، وقد اسلفنا
جملة من الآداب بما يعني عن اعادتها ههنا لكن تقتصر في هذا الباب على
شيء من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخلاقه لئلا يجمع مع جمع الآداب
تأكيد الايمان . شاهدة اخلاقه الكريمة التي تشهد احادها بأنه اكرم الخلق

واعلاهم مرتبة واجلهم قدر آ فكيف مجموعها ، سئات عائشة رضي الله عنها
عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القر آن يغضب يغضبه
ويرضا لرضاه ، ولما كمل الله تعالى خلقه اثني عليه فقال (وانك اعلى خلق
عظيم) فسيحان من اعطى ثم اثني

وهذه جملة من محاسن اخلاقه صلى الله عليه وسلم وصفته : كان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم احلم الناس واسخا الناس واعطف الناس ، كان
يخفف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله . وكان أشد حياء من
العذراء في خدرها . وكان يحيب دعوة المملوك ويعود المريض ويمشي
وحده ويردف خافه ويقبل الهدية ويأكلها ويكافي عليها . ولا
يأكل الصدقة ولا يجرد من الدقل ما يملأ بطنه . ولم يشبع من خبز بر
ثلاثة ايام تباركاً . وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع . وكان يأكل
ما حضر ، وما عاب طعاماً قط . وكان لا يأكل متكئاً . ويأكل مما يليه .
وكان أحب الطعام اليه اللحم . ومن الشاة الكتف ومن البقول الدباء .
ومن الصباغ الخل . ومن التمر العجوة . وكان يلبس ما وجد مرة برد
حبرة . ومرة جبة صوف . ويركب قارة بعيرا و قارة بغلة و قارة حمرا
ويمشي مرة راجلا حافياً . وكان يحب الطيب . ويكره الريح الخبيثة
ويكرم اهل الفضل . ويتألف اهل الشرف . لا يحقو على احد . ويقبل
معذرة المعتذر اليه . يمزح ولا يقول الا حقاً . يضحك من غير قهقهة .
لا يمضي عليه وقت في غير عمل لله تعالى او فيما لا بد منه من صلاح نفسه .
وما لعن امرأة ولا خادماً قط . وما ضرب احداً يده قط الا ان
يحاهد في سبيل الله . وما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمان الله . وما خير

بين شديدين إلا إخبار أسرهما إلا أن يكون مأثماً أو قطيعة رحم فيكون
 أبعد الناس منه . وقال أنس رضي الله عنه خدمته عشر سنين فما قال لي
 أف قط . ولا قال لشيء فعلته لم فعلته ، ولا لشيء لم أفعله إلا فعلت كذا .
 ومن صفته في التوراة : محمد رسول الله عبدي المختار ، ليس بفظ
 بولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن
 يعفو ويصفح . وكان من خلقه أنه يبدأ بالسلام من لقيه ، ومن قالوه
 حاجة صار له حتى يكون هو المنصرف ، وما أخذ أحد يده فأرسل يده حتى
 يرسلها الآخذ . وكان يجلس حيث ينتهي به المجلس محتاطاً بأصحابه
 كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه ، وكان
 طويل السكوت فإذا تكلم لم يسرد كلامه بل يثبت فيه ويكرره ليفهم ،
 وكان يعفو مع القدرة ولا يواجه أحداً بما يكره ، وكان أصدق الناس لهجة
 وأوفاهم ذمة . وألينهم عريكة . وأكرمهم عشرة . من رآه بديهة هابه ،
 ومن خالطه معرفة أحبه . وكان أصحابه إذا تكلموا في أمر الدنيا تحدث معهم
 وكانوا يتذاكرون أمر الجاهلية فيتضحكون ويتبسم . وكان أشجع الناس
 قال بعض أصحابه كما إذا احمر البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير كان ربعة من القم ، وكان أزهر
 اللون ولم يكن بالادم ، وكان رجل الشعر ليس بالسبط ولا الجعد
 القلط ، وكان شعره إلى شحمة أذنه ، وكان واسع الجبهة ، أزج الخواجب
 ادعج العينين ، أهدب الأشفار ، أقي القرنين ، سهل الخدين ، كث اللحية ،
 كأن عنقه جيد ذمية ، عريض الصدر ، سواء البطن والصدر ، رطب الراحة
 طويل الزندين . كفه ألين من الحر ير صلى الله عليه وسلم

﴿ واما معجزاته صلى الله عليه وسلم ﴾

فان من شاهد احواله وسمع اخباره المشتملة على اخلاقه وافعاله وآدابه
وبدائع تدبيره لمصالح الخلق ومحاسن اشارته في تفصيل ظاهري الشرع الذي
تعجز العقلاء والفقهاء عن ادراك اوائل دقائقها في طول اعمارهم لم يبق
عنده ريب في ان ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة وانه لا يتصور ذلك الا
الا بالاستمداد من تأييد سماوي وقوة الهية وان ذلك لا يصح للمبسر ولا
كذاب بل كانت شمائله واحواله شواهد قاطعة بصدقه ومن اعظم معجزاته
واوضح دلالته القرآن العزيز الذي عجز الخلاق عن الاتيان بمثله
ومعجز كل نبي انقضى بذهابه وهذا المعجز باق ابداً .

ومن معجزاته انشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه واطعامه
الخلق الكثير من الطعام اليسير ورميه بحصيات يسيرة فوصلت الى
اعين الخلق الكثير وحنين الجذع اليه كما يحن العشار واخباره بالغائبات
فكانت كما قال . ورد عين قتادة بيده فكانت احسن عيذه وتفل في عين علي
رضي الله عنه وهو ارمد فصيح من وقته الى غير ذلك من المعجزات التي
شاعت ولم يوجد سبيل الى كتابها نسأل الله ان يوفقنا للاقتداء بأخلاقه
وصفاته انه كريم مجيب، والحمد لله رب العالمين

﴿ باب شرح عجائب القلب ، وهو الاول من ربيع المهلكات ﴾

اعلم ان اشرف ما في الانسان قلبه فانه العالم بالله العامل له الساعي اليه
المقرب بالمكاشف بما عنده وانما الجوارح انباع وخدم له يستخدمها استخدام
الملوك للعبيد ومن عرف قلبه عرف ربه واكثر الناس جاهلون بقلوبهم

ونفوسهم والله يحول بين المرء وقلبه وحيولته ان يمنعه من معرفته ومراقبته
فعرفة القلب وصفاته اصل الدين واساس طريق السالكين

فصل

اعلم ان القلب بأصل فطرته قابل للهدى، وبما وضع فيه من الشهوة
والهوى مائل عن ذلك، والطاردة فيه بين جندي الملائكة والشياطين دائم
الى ان يفتح القلب لأحدهما فيتمكن ويستوطن ويكون الاختيار
الثاني احتلاسا كما قال تعالى (من شر الوساوس الخناس) وهو الذي اذا
ذكر الله خنس واذا وقعت الغفلة انبسط ولا يطرد جند الشياطين من
القلب الا ذكر الله تعالى فانه لا قرار له مع الذكر.

واعلم ان مثل القلب كمثل حصن والشیطان عدو يريد ان يدخل
الحصن ويملكه ويستولي عليه ولا يمكن حفظ الحصن الا بحراسة
ابوابه ولا يقدر على حراسة ابوابه من لا يعرفها ولا يتوصل الى دفع الشيطان
الا بمعرفة مداخله ومداخل الشيطان وابوابه صفات العبد وهي كثيرة
الا ان تشير الى الابواب العظيمة الجارية مجري الدروب التي لا تضيق
عن كثرة جنود الشيطان

فمن ابواب العظيمة الحسد والحرص فتى كان العبد حريصاً على
شيء اعماه حرصه واصمته ونظى نور بصيرته التي تعرف بها مداخل الشيطان
وذلك اذا كان حسوداً فيجد الشيطان حينئذ الفرصة فيحسن عند
الحريص كلما يوصله الى شهوته وان كان منكراً او فاحشاً

ومن ابواب العظيمة الغضب والشهوة والحدة فان الغضب غول العقل
واذا ضعف جند العقل هجم حينئذ الشيطان فلعب بالانسان وقد روي

ان ابليس يقول اذا كان العبد حديداً قلبه كما يقلب الصياد الكرة
ومن ابوابه حب التزين في المنزل والاثاث فلا يزال يدعو الى عمارة
الدار وتزيين سقفها وحيطانها والتزين بالثياب والاثاث فيخسر الانسان
طول عمره في ذلك

ومن ابوابه الشبع فانه يقوي الشهوة ويشغل عن الطاعة ، ومنها انطمع
في الناس فان من طمع في شخص بالغ بالشئ عليه بما ليس فيه وداهته ولم
يأمره بالمعروف ولم ينهه عن المنكر

ومن ابوابه العجلة وترك التثبت وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
« العجلة من الشيطان والتأني من الله تعالى »

ومن ابوابه حب المال ومتى تمكن من القلب افسده وحمله على طلب المال
من غير وجهه واخرجه الى البخل وخوفه الفقر فتمنع الحقوق اللازمة
ومن ابوابه حمل العوام على التعصب في المذاهب دون العمل
بمقتضاها .

ومن ابوابه ايضاً حمل العوام على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وفي
امور لا تبلغها عقولهم حتى يشككهم في اصل الدين
ومن ابوابه سوء الظن بالمسلمين فان من حكم على مسلم بسوء ظنه
احتقره واطلق فيه لسانه ورأى نفسه خيراً منه وانما يترشح سوء الظن
بخبث الظان لان المؤمن يطلب المعاذير للمؤمن ، والمنافق يبحث عن عيبه
ويبغي للانسان ان يحترز عن مواقف التهم لئلا يساء به الظن فهذا
عارف من ذكر مداخل الشيطان ، وعلاج هذه الافات سد المداخل بتطهير
القلب من الصفات المذمومة وسيأتي الكلام على هذه الصفات ان شاء الله

تعالى مفصلاً. وإذا قلعت عن القلب اصول هذه الصفات بقي للشيطان بالقلب
 خطرات واجتيازات من غير استقرار فيمنعه من ذلك ذكر الله تعالى وعمارة
 القلب بالتقوى، ومثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك فان لم يكن
 بين يديك لحم وخبز فانه ينزجر بان تقول له احسأ، وان كان بين يديك
 شيء من ذلك وهو جائع لم يندفع عنك بمجرد الكلام فكذلك القلب الخالي
 عن قوت الشيطان ينزجر عنه بمجرد الذكر، فاما القلب الذي غلب عليه
 الهوى فانه يرفع الذكر الى حواشيه فلا يتمكن الذكر من سويده فاستقر
 الشيطان في السويده.

وإذا اردت مصداق ذلك فتأمل في صلاتك وانظر الى الشيطان كيف
 يحدث قلبك في مثل ذلك الموطن. بذكر السوق وحساب المعاملين
 وتدبير امر الدنيا.

واعلم انه قد عفي عن حديث النفس، ويدخل في ذلك ما هممت به
 ومن ترك ذلك خوفاً من الله تعالى كتبت له حسنة وان تركه لعائق رجونا له
 المسامحة الا ان يكون عزماً فان العزم على الخطيئة خطيئة بدليل قوله
 صلى الله عليه وسلم: اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار
 قيل ما بال مقتول قال انه كان حريضاً على قتل صاحبه، وكيف
 لا تقع المؤاخاة بالعزم والاعمال بالنية وهل الكبر والرياء الا امور باطنة
 ولو ان انساناً رأى على فراشه اجنية ظنها زوجته لم يأنم بوطئها ولو
 رأى زوجته وظنها اجنية اثم بوطئها وكل هذا معاق بعقد القلب.

فصل

وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول « يا مثبت

القلوب ثبت قلوبنا على ذلك يا مصرف القلوب اصرف قلبا الى طاعتك
وفي حديث آخر « مثل القلب كمثل ريشة بارض فلات تقلبها الرياح »
واعلم ان القلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ثلاثة
(الاول) قلب عمر بالتقوى وزكي بالرياضة وطهر عن خبائث الاخلاق
فتفرج فيه خواطر الخير من خزائن الغيب فيمده الملك بالهدى
(القلب الثاني) قلب مخنول مشحون بالهوى مدنس بالخبائث ملوث
بالاخلاق الذميمة فيقوى فيه سلطان الشيطان لاتساع مكانه فيضعف
سلطان الايمان ويمتلئ القلب بدخان الهوى فيعدم النور ويصير كالعين
المتلثة بالدخان لا يمكنها النظر ولا يؤثر عنده زجر ولا وعظ
(والقلب الثالث) قلب يبتدي فيه خاطر الهوى فيدعوه الى الشر
فيلحقه خاطر الايمان فيدعوه الى الخير ، مثاله ان يحمل الشيطان حملة
على العقل ويقوي داعي الهوى ويقول اما ترى فلاناً وفلاناً
كيف يظلمون انفسهم في هواها حتى يعد جماعة من العلماء فتتميل
النفوس الى الشيطان فيحمل الملك حملة على الشيطان ويقول هل هلك
لا من نسي الماقبة فلا تغتر بغفلة الناس عن انفسهم ارايت لو وقفوا
في الصيف في الشمس ولك بيت بارد اكنيت توافقهم ام تطلب المصلحة ؟
افتخالفهم في حر الشمس ولا تخالفهم فيما يؤول الى النار ؟ فتتميل
النفوس الى قول الملك ويقع التردد بين الجندين الى ان يغلب على
القلب ما هو اولى به فمن خاق للخير يسر له ومن خلق للشر
يسر له (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره الاسلام ومن يرد ان يضله يجعل

صدره ضيقاً حرجاً كما يصعد في السماء) اللهم وفقنا لما نحبه وترضاه

(كتاب رياضة النفس وتهذيب الخلق)

ومعالجة أمراض القلوب وذلك في فصول :

اعلم ان الخلق الحسن صفة الانبياء والصديقين وانا لاخلق السيئة
معم قاتلة تخرط بصاحبها في سلك الشيطان ، و أمراض القلوب تقوت
حياة الابد فينبغي ان تعرف العال ثم التمييز في معالجتها ونحن نشير
الى جمل من الامراض و كيفية معالجتها في الجملة من غير تفصيل
فلان ذلك يأتي مبيناً ان شاء الله تعالى .

(الفصل الاول في فضيلة حسن الخلق و ذم سوء الخلق)

وقد ذكر شئ من ذلك في آداب الصحة ، واعلم ان الناس قد
تكلموا في حسن الخلق متعرضين لثمرته لا لحقيقته ولم يستوعبوا جميع
ثمراته بل ذكر كل منهم ما حضر في ذهنه ، وكشف الحقيقة في ذلك
ان يقال كثيراً ما يستعمل حسن الخلق مع الخلق فيقال فلان حسن
الخلق والخلق اي حسن الظاهر والباطن فالمراد بالخلق الصورة
الظاهرة والمراد بالخلق الصورة الباطنة وذلك ان الانسان مركب
من جسد ونفس والجسد مدرك بالبصر والنفس مدركة
بالبصيرة ولكل واحدة منهما هيئة وصورة اما جميلة او قبيحة
والنفس المدركة بالبصيرة اعظم قدراً من الجسد المدرك بالبصر
وانذلك اعظم الله سبحانه وتعالى امره فقال (اني خالق بشرأ من طين
فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) فبه على ان الجسد مذسوب

الى الطين والروح منسوب اليه سبحانه وتعالى فالحلق عبارة عن هياة
للفنس راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى
فكر وروية فان كانت الافعال جميلة سميت خلقاً حسناً وان كانت قبيحة
سميت خلقاً سيئاً .

وقد زعم بعض من غابت عليه البطالة فاستثقل الرياضة ان الاخلاق
لا يتصور تغييرها كما لا يتصور تغير صورة الظاهر والجواب انه لو
كانت الاخلاق لا تقبل التغير لم يكن للدواعي والوصايا معنى وكيف تنكر
تغيير الاخلاق ونحن نرى الصيد الوحشي تستأنس والكاب يعلم ترك
الاكل والفرس تعلم حسن المشي وجودة الانقياد الا ان بعض الطباع
سريعة القبول للصالح وبعضها مستعصية ، واما خيال من اعتقد انما في
الجملة لا يتغير فاعلم انه ليس المقصود قمع هذه الصفات بالكلية وانما
المطلوب من الرياضة رد الشهوة الى الاعتدال الذي هو وسط بين الافراط
والفريط واما قمعها بالكلية فلا كيف والشهوة انما خلقت لفائدة ضرورية
في الجملة ولو انقطعت شهوة الطعام لهلك الانسان او شهوة الوقاع
لانقطع النسل ولو انعدم الغضب بالكلية لم يدفع الانسان عن نفسه ما
يهلكه وقد قال الله تعالى (اشداء على الكفار) ولا تصدر الشدة الا
عن الغضب ولو بطل الغضب لامتنع جهاد الكفار وقال تعالى
(والكاظمين الغيظ) ولم يقل والفاقدين الغيظ وكذلك المطلوب في
شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والتقل قال الله تعالى (كلوا واشربوا
ولا تسرفوا) الا ان الشيخ المرشد للمريد اذا رأى له ميلا الى الغضب
والشهوة حسن ان يبلغ في ذمهما على الاطلاق ليرده الى التوسط ، وبما

يبدل على أن المراد من الرياضة الاعتدال أن السخاء خلق مطلوب شرعاً
وهو وسط بين طرفي التقدير والتبذير وقد اتى الله عليه بقوله (ولذين
إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتريا وكان بين ذلك قواماً) واعلم أن هذا
الاعتدال نارة يحصل بكمال في الفطرة منحة من الخالق فكم من صبي
يخلق صادقاً سخياً حليماً ونارة يحصل بالاكْتِسَاب وذلك بالرياضة وهو
حمل النفس على الأعمال الجالبة للخلق المطلوب فمن أراد تحصيل خلق
الجود فليتكلف فعل الجواد من البذل ليصير ذلك طبعاً له. وكذلك من
أراد التواضع تكلف أعمال المواضعين وكذلك جميع الأخلاق المحمودة فإن
للعمالة أثر في ذلك كما أن من أراد أن يكون كاتباً تعاطى فعل الكتابة
أو فقيهاً تعاطى فعل الفقه من التكرار حتى ينمط على قلبه صفة الفقه
الأنه لا ينبغي أن يطلب تأثير ذلك في يومين أو ثلاثة وإنما يؤثر مع
الدوام كما لا يطلب الثمر على الفلاة في يومين أو ثلاثة، والدوام تأثير عظيم
وإن لا ينبغي أن يستهان بتأثيره بل يقلل الطاعات فإن دوامها يؤثر. كذلك
لا يستهان بتأثير الذنوب وإن تعاطى أسباب الفضائل يؤثر في النفس
ويغير طبعها فكنكسك مسالمة الكسل أيضاً يصير عادة فيحرم بسببه
كل خير وقد تكتسب الأخلاق الحسنة بمصاحبة أهل الخير فإن الطبع
يسرق الخير والشر قلت: ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم
«المرء على دين خليله فلينظر أحداً ممن يتخال»

(الفصل الثاني في بيان الطريق إلى تهذيب الأخلاق)

قد عرفت أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة في النفس والميل عن

الاعتدال سقم ومرض فاعلم ان مثال النفس في علاجها كالبدن في علاجه
 فكما ان البدن لا يخلق كاملاً وانما يكمل بالتربية بالغذاء كذلك النفس تخلق
 ناقصة قابلة للكمال وانما تكمل بالتربية وتهذيب الاخلاق والتغذية بالعلم وكما
 ان البدن اذا كان صحيحاً فثأناً الطبيب العمل على حفظ الصحة وان كان
 مريضاً فثأناًه جلب الصحة اليه كذلك النفس اذا كانت زكية طاهرة مهذبة
 الاخلاق فينبغي ان يسعى لحفظها وجلب مزيد قوة اليها وان كانت
 عديمة الكمال فينبغي ان يسعى لجلب ذلك . وكما ان العلة الموجبة لمرض
 البدن لا تعالج الا بضدها ان كانت من حرارة فيالبرودة وان كانت من
 البرودة فيالحرارة فكذلك الاخلاق الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها
 ضدها فيعالج مرض الجمل بالعلم ومرض البخل بالسخاء ومرض الكبر
 بالتواضع ومرض الشره بالسكف عن المشتهى . وكما أنه لا بد من احتمال
 مرارة الدواء وشدة الصبر عن المشتهيات لصالح الابدان المريضة فكذلك
 لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر على مداواة مرض القلب بل اولى فان
 مرض البدن يختص منه بالموت ومرض القلب عذاب يدوم بعد الموت
 ابداً ، و ينبغي للمذي يطب نفوس المريدين ان لا يهجم عليه بالرياضة في فن
 مخصوص حتى يعرف اخلاقهم وامراضهم اذ ليس علاج كل مريض واحداً
 فاذا رأى جاهلاً بالشرع عليه واذا رأى متكبراً على ما يوجب التواضع او
 شديد الغضب الزهء الحلم . واشد حاجة الرأى لنفسه قوة العزم فتي
 كان متردداً بعد فلاحه ، ومتى احسن من نفسه ضعف العزم يصير قاتب
 نقصت عزيمتها عاقبها لئلا تعاود وكما قال رجل لنفسه تكلمين فيما
 لا يعينك لا عاقبتك بصوم سنة .

﴿ الفصل الثالث في علامات مرض القلب وعوده الى الصحة ﴾

وبيان الطريق الى معرفة الانسان عيوب نفسه ، اعلم ان كل عضو خلق لفعل خاص فعلا مريضه ان يتعذر فيه ذلك الفعل او يصدر منه مع نوع من الاضطراب فمرض اليد تعذر البطش ومرض العين تعذر الابصار ومرض القلب ان يتعذر عليه فعله الخاص به الذي خلق لاجله وهو العلم والحكمة والمعرفة وحب الله وعبادته واشار ذلك على كل شهوة. فلو ان الانسان عرف كل شئ ولم يعرف الله سبحانه كان كانه لم يعرف شيئاً، وعلامة المعرفة الحب فمن عرف الله احبه وعلامة المحبة ان لا يؤثر عليه شيئاً من المحبوبات فمن آثر عليه شيئاً من المحبوبات فقلبه مريض كما ان المعنة التي تؤثر اكل الطين على اكل الخبز لو قد سقطت عنها شهوة الخبز مريضة .

ومرض القلب خفي قد لا يعرفه صاحبه فلذلك يغفل عنه وان عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه لانه دواء مخالفة الهوى وان وجد الصبر لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه فان الاطباء هم العلماء والمرضى قد استولى عليهم والطبيب المريض قل ما يلتفت الى علاجه فلماذا صار الداء عضالاً واندرس هذا العلم وانكر طب القلوب ومرضها بالكلية واقبل الناس على اعمال ظاهرها عبادات وباطنها عادات فهذه علامة اصل المرض .

واما عافيته وعوده الى الصحة بعد المعالجة فهو ان ينظر الى العلة فان كان يعالج داء البخل فعلاجه بذل المال ولكنه لا يسرف ويصير الى حد التبذير فيحصل داء آخر فيكون كمن يعالج البرودة بالحرارة الغالبة حتى تغلب الحرارة فيكون داء ايضاً بل المطلوب الاعتدال .

وإذا أردت أن تعرف الوسط فانظر الى نفسك فان كان امساك
 المال وجمعه ألد عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقه فاعلم ان الغالب
 عليك خلق البخل فعالج نفسك على البذل وان صار البذل للمستحق
 ألد عندك واخف عليك من الامساك فقد غلب عليك التبذير فارجع الى
 المواظبة على الامساك ولا تزال تراقب نفسك وتستدل على خلقك
 بتيسير الافعال وتيسيرها حتى تنقطع علاقة قلبك عن المال فلا تميل الى
 بذله ولا امساكه بل يصير عندك كالماء فلا تطالب فيه امساكه الحاجة
 محتاج او بذله الحاجة محتاج فكل قلب صار كذلك فقد جاء الله سلما في
 هذا المقام ويجب ان يكون سليما عن سائر الاخلاق حتى لا تكون له علاقة
 بشيء من الدنيا حتى ترحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق منها غير
 ملتفتة اليها ولا متشوقة الى اسبابها فينشد ترجع الى ربها رجوع النفس
 المطمأنة. ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض بل هو اذق
 من الشعر وأحد من السيف فلا جرم من استوى على هذا الصراط
 المستقيم في الدنيا جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة ولا أجل عسرة
 الاستقامة امر العبد ان يقول في كل يوم مرات (اعدنا الصراط المستقيم)
 ومن لم يقدر على الاستقامة فليجتهد على القرب من الاستقامة فان النجا
 بالعمل الصالح. ولا تصدر الاعمال الصالحة إلا عن الاخلاق الحسنة
 فليستفقد كل عبد صفاته واخلاقه وليشتغل بعلاج واحد بعد واحد
 وليصبر ذو العزم على مضض هذا الامر فانه سيحلو كما يحلو الفطام
 للطفل بعد كراهته له فلو رد الى الثدي لكرهه ومن عرف قصر العمر

بالإضافة الى مدة حياة الآخرة حمل مشقة سفر أيام لتتعمق الأبد فعند ذلك
يحمد القوم السرى

واعلم ان الله تعالى اذا اراد بعبد خيراً أبصره بعيوب نفسه فمن
كملت بصيرته لم تخف عليه عيوبه واذا عرف العيوب امكنه العلاج
ولكن اكثر الناس جاهلون بعيوبهم يرى احدهم القذى في عين اخيه
ولا يرى ذلك في عينه فمن اراد الوقوف على عيب نفسه فله في ذلك
اربع طرق (الطريقة الاولى) ان يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب
النفس يعرفه عيوب نفسه وطريق علاجها وهذا قد عر في هذا
الزمان وجوده فمن وقع به فقد وقع بالطبيب الحاذق فلا ينبغي ان
يفارقه (الطريقة الثانية) ان يطلب صديقاً صدوقاً بصيراً متديناً وينصبه
رقيباً على نفسه لينبهه على المسكر وه من اخلاقه وافعاله وقد كان عمر رضي
الله عنه يقول : رحم الله امرأ اهدى الينا عيوبنا ، وسأل سلمان رضي الله
عنه لما قدم عليه عن عيوبه فقال سمعت انك جمعت بين ادمين على مائدة
وان لك حاتين حلة بالليل وحلة بالنهار فقال هل بلغك غير هذا قال لا
قال اما هذان فقد كفيتهما ، وكان عمر رضي الله عنه يسأل حذيفة هل
انا من المنافقين ؟ وهذا لان كل من علت مرتبته في اليقظة زاد اتهامه
لنفسه الا انه قد عر في هذا الزمان وجود صديق على هذه الصفة لانه
قل في الاصدقاء من يترك المداينة فيخبر بالعيوب او يترك الحسد فلا
يزيد على قسر الواجب ، وقد كان السلف يحبون من ينبههم على عيوبهم
ونحن الان في الغالب ابغض الناس الينا من يعرفنا عيوبنا . وهذا دليل
على ضعف الايمان فان الاخلاق السيئة كالعقارب ولو ان منها نهبنا

على ان تحت ثوب احدنا عقرب لئلا ندنا له منة واشتغلنا بقتلها والاخلاق
الردية اعظم ضررا من العقرب على ما لا يخفى (الطريقة الثالثة)
ان يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة اعدائه فان عين السخط تبدي
للمساوي وانتفاع الانسان بعدو مشاجر يذكر عيوبه اكثر من انتفاعه
بصديق مDAHن يخفي عنه عيوبه (الطريقة الرابعة) ان يخاطب الناس فكل
ما يراه مذموم ما فيما بينهم يحتنبه

فصل

وقد ذكرنا ان شهوات النفوس لم توضع الا لفائدة اذ لولا
شهوة المطعم ما حصل تناول الغذاء ولولا شهوة الجماع لانقطع النسل
وانما المذموم فضول الشهوات وطغيانها وثمة قوم لم يفهموا هذا القدر
فاخذوا يتركون ما تشبهه النفس وهذا ظلم لها باسقاط حقها فان لها
حقا بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : ان لنفسك عليك حقاء حتى ان
قائلا منهم يقول لي كذا وكذا سنة اشتهي كذا فلا اتناوله وهذا انحراف عن
الحل وخلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه كان يتناول
المشتهى من الحلو والعسل وغيرهما فلا يلتفت الى زاهد قل عليه حرم على
نفسه حظها من المشتهى على الاطلاق فانه الى الظلم اقرب منه الى العدل وانما
يترك المشتهى اذا صعبت الطريق اليه مثل ان لا يحصل الا بوجه مكره
او يخاف من تناوله انحلال عزم فطمع النفس في استدامته او يحذر
من ذلك زيادة شبع فيثقل عن عبادة فاما تناوله في بعض الاوقات
لتقوية النفس فنلك ذلك الطب للمريض يمدح ولا يذم ولا بأس بالرفق
بالنفس لتقوى على السلوك .

﴿ بيان علامات حسن الخلق ﴾

ربما جاهد المرء نفسه حتى ترك الفواحش والمعاصي ثم ظن أنه قد هذب خلقه واستغنى عن المجاهدة وليس كذلك فإن حسن الخلق هو مجموع صفات المؤمنين وقد وصفهم الله تعالى فقال (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) إلى قوله (أولئك هم المؤمنون حقا) وقال (التائبون العابدون) إلى قوله (وبشر المؤمنين) وقال (قد افلح المؤمنون) إلى قوله (أولئك هم الورثون) وقال (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) إلى آخر السورة فمن اشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق وفقد جميعها علامة سوء الخلق ووجود بعضها دون البعض يدل على البعض دون البعض فليشتغل بحفظها وجاهده وتحصيل ما فقده وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة وأشار بها إلى محاسن الأخلاق ففي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » وفيه ما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » وفي حديث « آخر أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم أخلاقا »

ومن حسن الخلق احتمال الأذى ففي الصحيحين أن أنس رضي الله عنه جازعاً جازعاً رداً النبي صلى الله عليه وسلم حتى أثار حاشيته في عاتقه صلى الله عليه وسلم ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثم ضحك ثم امر له بعطاء . وكان اذا آذاه قومه قال اللهم اغفر
لقومي فانهم لا يعلمون هو كان اويس القرني اذا رما الصيدين بالحجارة
يقول : يا اخوتاه ان كان ولا بد فارموني بالصغار لئلا تدموا ساقني
فتمنعوني من الصلاة ، وخرج ابراهيم بن ادعهم الى بعض البراري فاستقبله
جندي فقال ابن العمران فأشار له الى المقبرة فضرب رأسه فشدجه فلما اخبر
انه ابراهيم جعل يقبل يده ورجله فقال انه لما ضرب رأسي سألت الله له
الجنة لاني علمت اني اوجر بضربه اياي فلم احب ان يكون نصيبي منه
الخير ونصيبه مني الشر . واجتاز بعضهم في مسكة فطرح عليه رماد من
سطح فجعل اصحابه يتكلمون فقال من استحق النار فصولح على الرماد
ينبغي له ان لا يغضب . فهذه نفوس ذلت بالرياضة فاعتادت اخلاقها
ونقيت عن الغش فأثمرت الرضا بالقضاء . ومن لم يجد من نفسه بعض هذه
العلامات التي وجدها هؤلاء فينبغي ان يداوم الرياضة لئلا يبعد ما وصل

(فصل في رياضة الصيدين في اول النشأ)

اعلم ان الصبي امانة عند والديه وقابه جوهره ساذجة وهي قابلة لكل
نقش فان عود الخير نشأ عليه وشاركه ابواه ومؤدبه في ثوابه وان عود الشر
نشأ عليه وكان الوزر في عنق وليه فينبغي ان يصوره ويؤدبه ويهذبه
يعلمه محاسن الاخلاق ويحفظه من قبح الاسوء ولا يعودده التمتع
ولا يحبب اليه اسباب الزينة واسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها اذا
كبر بل فينبغي ان يراقبه من اول عمره فلا يستعمل في رضاعه وحضاته
الا امر اذ صالحة متدينه تأكل الحلال فان اللبن الحاصل من الحرام لا يركه فيه

قائداً بدت فيه مخالي التمييز وأولها الحياء وذلك علامة النجابة وهي مبشرة
بكمال العقل عند البلوغ فهذا يستعان على تأديبه بحيائه .

وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يعلم آداب
الأكل ويعود ما قل الخبز وحده في بعض الاوقات لئلا يألف الآداب فيراه
كالختم ويقبح عنده كثرة الأكل بأن يشبه الكثير الأكل بالبهائم ويجب
إليه الثياب البيضاء دون الملوثة والأبريسم ويقرر عنده أن ذلك من شأن
النساء والخشيين . ويمتنع من مخالطة الصبيان الذين عودوا التمتع ثم يشغله في
المسكتب بتعليم القراءة واحاديث الاخيار ليعرس في قلبه حب الصالحين
ولا يحفظ الاشعار التي فيها ذكر العشق ومتى ظهر من الصبي خلق جميل
وفعل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويحازي بما يفرح به ويمدح بين
أظهر الناس فإن خالف في بعض الاحوال تخوفل عنه ويكشف فإن عاد
عوتب سرا وخوف من اطلاع الناس عليه . ولا يكثر عليه العتاب
لان ذلك يهون عليه سماع الملامة وليكن حافظاً هيئة الكلام معه
وينبغي للام أن تخوفه بالآب . وينبغي أن يمنع النوم نهائاً فإنه يورث
الكسل ولا يمنع النوم ليلاً ولكنه يمنع الفراش الوطيفة لتصلب اعضائه
ويتعود الخشونة في الفراش والملبس والمطعم . ويعود المشي والحركة
والرياضة لئلا يغلب عليه الكسل . ويمنع أن يفتخر على أقرانه بشيء
بما يملكه أبواه أو مطعمه أو ملبسه ويعود التواضع والاكرام لمن يعاشره
ويمنع أن يأخذ شيئاً من صبي مثله . يعلم أن الأخذ دناءة وإن الرفعة في
الاعطاء . ويقبح عنده حب الذهب والفضة . ويعود أن لا يبصق في
مجلسه . ولا يتمخط . ولا يتثأب بحضرة غيره ولا يضع رجلاً على رجل .

و يمنع من كثرة الكلام ، ويعود ان لا يتكلم الا جوابا وان يحسن الاستماع اذا تكلم غيره ممن هو اكبر منه ، وان يقوم لمن هو فوقه ويحاسب بين يديه ، و يمنع من فحش الكلام ومن مخالطة من يفعل ذلك فان اصل حفظ الصبيان حفظهم من قرنا السوء ، ويحسن ان يفسح له بعد خروجه من المكتب في لعب جميل ليستريح به من تعب التأديب كما قيل : روحوا القلوب تعي الذكر ، وينبغي ان يعلم طاعة والديه ومعلمه وتعظيمهم ، واذا بلغ سبع سنين امر بالصلاة ولم يسامح في ترك الطهارة ليعود ، ويخوف من الكذب والخيانة ، واذا قارب البلوغ القيت اليه الامور واعلم ان الاطعمة ادوية والمقصود منها تقوية البدن على طاعة الله تعالى وان الدنيا لا بقا لها وان الموت يقطع نعيمها وهو منتظر في كل ساعة وان العاقل من تزود لا آخرته فان كان نشوة صالحا ثبت هذا في قلبه كما يثبت النقش في الحجر .

قال سهل بن عبد الله كنت ابن ثلاث سنين وانا اقوم بالليل انظر الى صلاة خالي محمد بن سوار فقال لي خالي يوما الا تذكر الله الذي خلقك ؟ قلت كيف اذكره قال قل بقلبك ثلاث مرات من غير ان تحرك لسانك : الله معي الله ناظر الي الله شاهدي ، فقلت ذلك ليالي ثم اعلمته ، فقال قلها في كل ليلة احدى عشر مرة فقلت ذلك فوقم في قلبي حلاوته فلما كان بعد ستة قال لي خالي احفظ ما علمتك ودم عليه الى ان تدخل قبرك فلم ازل على ذلك سنين فوجدت له حلاوة في سري ثم قال خالي ياسهل من كان الله معه وهو ناظر اليه وشاهد عليه هل يعصيه اياك والمعصية ومضيت الى المكتب وحفظت القرآن وانا ابن ست سنين او سبع ثم كنت اصوم الدهر وقوتي من خبز

الاعير ثم بعد ذلك كنت أقوم لليل كله .

فصل

وأعلم أن من شاهد الآخرة بقلب مشاهدة يقين أصبح بالضرورة مريدا لها زاهدا في الدنيا فإن من كان معه خرزة فرأى جوهره نفسية لم يبق له رغبة في الخرزة فإذا قيل له بعها بالجوهرة أسرع إلى ذلك وأعلم أن من رزقه الله تعالى الانتباه لذلك فإن عليه لسلوك الرياضة شرطاً لا بد من تقديمه . ومعتصماً لا بد من التمسك به ، وحصناً لا بد من التحصن به . فلما الشرط فهو رفع الحجاب بترك الذنوب

وأما المعتصم فشيخ يده على الطريق لئلا تختطفه الشياطين في السبل .
وأما الحصن فالتخلوة وعليه من الوظائف مخالفة الهوى وكثرة الاقتصاد في الأوراد .

ومنتهى الرياضة أن يجد قلبه مع الله أبداً ولا يمكن ذلك إلا بان يخلو من غيره ولا يخلو إلا بطول المجاهدة فهذا منهاج رياضة المريد وتربيته في السر بحسب ما تفصيل الرياضة في كل صفة فسيأتي إن شاء الله تعالى .

(كتاب كسر الشهوتين : شهوة البطن ، وشهوة الفرج)

شهوة البطن من أعظم المهلكات وبها أخرج آدم عليه السلام من الجنة ومن شهوة البطن تحدث شهوة الفرج والرغبة في المال ويتبع ذلك آفات كثيرة كلها من بطن الشيع وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : المؤمن يأكل في معاء واحد والكافر يأكل في سبع أمعاء . وفي حديث آخر : « ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن حسب ابن آكلات يقمن صلبه ، فإن كان لا

محالة فثلث طعام ، وثلث شراب ، وثلث لنفسه » وقال عقبة الراسبي دخلت على الحسن وهو يتغذى فقال هلم فقلت اكلت حتى لا استطيع فقال سبحان الله او يأكل المسلم حتى لا يستطيع ان يأكل » وقد بالغ جماعة من الزهاد في التقليل من الأكل والصبر على الجوع وقد بينا عيب ما سلكوا في غير هذا الكتاب ومقام العدل في الأكل رفع اليد مع بقا شيء من الشهوة ونهاية المقام الحسن قوله صلى الله عليه وسلم « ثلث طعام ، وثلث شراب ، وثلث لنفسه » فالأكل في مقام العدل يصح البدن وينفي المرض وذلك ان لا يتناول الطعام حتى يشتهي ثم يرفع يده وهو يشتهي والدوام على التقليل من الطعام يضعف القوى ، وقد قلل اقوام مطاعمهم حتى عجزوا عن الفرائض وظنوا بجهلهم ان ذلك فضيلة وليس كذلك ومن مدح الجوع فانما اشار الى الحالة التي ذكرناها .

و طريق الرياضة في كسر شهوة البطن ان من تعود استدامة الشبع فينبغي له ان يقلل من مطعمه يسيراً يسيراً مع الزمان الى ان يقف على حد التوسط الذي اشرنا اليه وخير الامور اوسطها فالأولى تناول ما لا يمنع من العبادة ويكون سبباً لبقاء القوة فلا يحس المتناول بجوع ولا شبع فيئذ يصح البدن وتجتمع الهمة ويصفو الفكر ومتى زاد في الأكل اوردته كثرة النوم وبلادة الذهن وذلك بتكثير البخار في الدماغ حتى يغطي مكان الفكر وموضع الذرر ويحلب امراضاً أخرى

وليحذر من ترك شيئاً من الشهوات ان تطرق اليه فقه الرياء وقد كان بعضهم يشتري الشهوة ويعلقها في بيته وهو زاهد فيما يستر بها زهده وهذا هو الزهد في الزهد باظهار ضده وهو عمل الصديقين لانه

يجرع نفسه كأس الصبر مرتين والثانية امر

واما شهوة الفرج فاعلم ان شهوة الوقاع سلطت على الادمي
 اثنتين : احدهما بقا النسل والثانية ليدرك لذة يقبس عليها لذات الاخرة
 فان ما لم يدرك جنسه بالذوق . لا يعظم اليه الشوق الا انه اذا لم ترد هذه
 الشهوة الى الاعتدال جلبت آفات كثيرة ومحناً ولو لا ذلك ما كان النساء
 حبايل الشيطان وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تركت في
 الناس بعدي فتنة اضر على الرجال من النساء . وقال بعض الصالحين لو
 ائتمني رجل على بيت مال لظننت ان اؤدي اليه الامانة ولو ائتمني على
 زنجية اخلو بها ساعة واحدة ما ائتمنت نفسي عليها . وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا يخلون رجل بامرأة فان بينهما الشيطان » وقد ينهني
 الافراط في هذه الشهوة حتى تصرف همه الرجل الى كثرة التمتع بالنساء
 فيشغله عن ذكر الاخرة وربما آل الى الفواحش وقد تنهني بصاحبها الى
 العشق وهو اقبح الشهوات واجدرها ان يستحي منه وقد يقع عند كثير
 من الناس عشق المال والجاه واللعب بالنرد والشطرنج والطنبور ونحو
 ذلك فتستولي هذه الاشياء على القلوب فلا يبصرون ويسهل الاحتراز
 عن ذلك في بدايات الامور فان آخرها يفتقر الى علاج شديد وقد لا
 ينجح ومثاله من يصرف عنان الدابة عند توجهها الى باب تريد دخوله
 فما هوون منعها بصرف عنانها . ومثال من يعالجه بعد استحكامه مثال من
 يتركها حتى تدخل الباب وتجاوزها ثم يأخذ بذنبها يجرها الى وراء وما
 اعظم التفاوت بين الامرين !!

﴿ كتاب آفات اللسان ﴾

وآفات كثيرة متنوعة ولها في القلب حلاوة ولها بوائع من الطبع ولا نجاة من خطرهما الا بالصمت فان ذكر اولاً فضيلة الصمت ثم تتبعه بذكر الآفات مفصلة ان شاء الله تعالى . اعلم ان الصمت يجمع الهمة ويفرغ الفكر وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه اضمن له الجنة » وفي حديث آخر « لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه » وفي حديث معاذ في آخره « كف عليك هذا فقلت يا رسول الله وانا لمؤاخذون بما يتكلم به ؟ قال ثكلتك امك يا معاذ وهل يكذب الناس في النار على وجوههم او على مناخرهم الا حصائد السنتهم » وفي حديث آخر « من كف لسانه ستر الله عورته » وقال ابن مسعود : ما شيء اخرج الى طول سجن من لساني وقال ابو الدرداء انصف اذنك من فيك فانما جمعات لك اذنان وفم واحد لتسمع اكثر مما تتكلم به وقال مخلد بن الحسين ما تكلمت منذ خمسين سنة كلمة اريد ان اعتذر بها .

﴿ ذكر آفات الكلام ﴾

(الاقة الاولى) الكلام فيما لا يعني واعلم ان من عرف قدر زمانه وانه رأس ماله لم ينفقه الا في فائدة ، وهذه المعرفة توجب حبس اللسان عن الكلام فيما لا يعني لانه من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعني كان لمن قدر على اخذ جوهرة فأخذ عوضها مدرة وهذا خسران العمر وفي الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « من حسن اسلام

المر. تركه ما لا يعنيه . وقيل للقمان الحكيم ما بلغ من حكمتك قال لا
 أسأل بما لقيت ولا اتكلم بما لا يعنني . وقد روي أنه دخل على داود
 عليه السلام وهو يسرد درعاً فجعل يتعجب مما رأى فلما ان يسأله عن
 ذلك فمنعه حكيمته فامسك فلما فرغ داود عليه السلام قام ولبس
 الدرع ثم قال نعم الدرع للحرب فقال لقمان الصمت حكم وقليل فاعله
 (الآفة الثانية) الخوض في الباطل وهو الكلام في المعاصي كذكر
 مجالس الخمر ومقامات الفساق . وأنواع الباطل شيرة وعن أبي هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن العبد ليتكلم بالكلمة ينزل بها في النار
 أبعد ما بين المشرق والمغرب . وقريب من ذلك الجدال والمراء وهو كثرة
 الملاحاة ^(١) للشخص لبيان غلطه وإخامه والباطل على ذلك الترفع فينبغي
 للإنسان أن ينكر المنكر من القول ويدين الصواب فإن قبل منه
 والترك المماراة هذا إذا كان الأمر معلقاً بالدين فلما إذا كان في أمور الدنيا
 فلا وجه للمجادلة فيه . وعلاج هذه الآفة بكسر الكبير الباعث على اظهار
 الفضل . اعظم من المراء الخصومة فانها امر زائد على المراء وعن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم أنه قال : ابغض الرجال الى الله الا الارب الخصم . وهذه
 الخصومة تعني . بالخصومة بالباطل او بغير علم فلما من له حق فالاولى
 أن يصدف ^٢ على الخصومة مهما امكن لانها توغر الصدر وتهيج
 الغضب وتورث الحقد وتخرج الى تناول العرض .

(الآفة الثالثة) التفرع في الكلام وذلك يسكون بالتشدد ^(٣) وتكلف
 السجع وعن أبي ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان

(١) الخصومة العارولة والمارة (٢) يمرض (٣) التشبه بالاشدق وهو المقوم بالصحيح

انضمكم الي وابعدمكم في يوم القيامة مساويكم اخلاقاً الثرثارون (١)
 المتشدقون المتفيهقون (٢)، ولا يدخل في كراهة السجع والتصنع الفاظ
 الخطيب، والتذكير من غير افراط ولا اغراب لأن المقصود من ذلك
 تحريك القلوب وتشويقها ورشاقة اللفظ ونحو ذلك

(الآفة الرابعة) الفحش والسب والبذاء فان ذلك ونحوه
 مذموم منهي عنه ومصدره الخبث والنؤم وفي الحديث « اياكم والفحش »
 فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش الجنة حرام على كل فاحش، وفي
 حديث آخر « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي »
 واعلم ان الفحش والبذاء هو التعبير عن الامور المستقيمة بالعبارات
 الصريحة واكثر ما يتون ذلك في الفاظ الجماع وما يتعلق به فان اهل
 الخير يتحاشون عن تلك العبارات ويكنون عنها ومن الافات الغنا وقد
 سبق فيه كلام في غير هذا الموضع

(الآفة الخامسة) المزاح اما اليسير منه فلا ينهي عنه اذا كان
 صدقاً وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يمزح ولا يقول الا حقة
 فانه قال لرجل « يا ذا الأذنين » وقال لآخر « انا حاملوك على وند الناقة »
 وقال لعجوز « انه لا يدخل الجنة عجوز » ثم قرأ (انا انشأناهن انشاء) وقال
 لآخرى « زوجك الذي في عينه بياض » فقد اتفق في مزاحه صلى الله عليه
 وآله وسلم ثلاثة اشياء احدها كونه حقاً والثاني كونه مع النساء والصبيان
 ومن يحتاج الى تأديبه من ضعفاء الرجال الثالث كونه نادراً فلا ينبغي ان
 يحتاج به من يريد الدوام عليه فان حكم النادر ليس بحكم الدائم، ولو ان انساناً

(١) الثرثار المهتار (٢) المتوسعون في الكلام (٣) اي كلام السوء

دار مع الحبشة ليلاً ونهاراً ينظر إلى أعيانهم واحتج بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقف لعائشة وأذن لها أن تنظر إلى الحبشة لكل غلطاً لتدور ذلك فالافراط في المزاج والمداومة عليه منهي عنه لأنه يسقط الوفاق ويوجب الضغائن والاحتقاد وأما السير كما تقدم من نحو مزح النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإن فيه أدباً طيباً وطيب نفس

(الآفة الخامسة) السخرية والاستهزاء ومعنى السخرية الاحتقار والاستهانة والديه على الميوب والنمائم على وجه ضحك منه وقد يكون ذلك بالشكاك في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيماء وكله ممنوع منه في الشرع ورد النهي عنه في الكتاب والسنة

(الآفة السادسة) لفظ السر والخلاف الوعد والكذب في القول واليمين وكل ذلك منهي عنه إلا ما رخص فيه من الكذب لزوجه وفي الحرب فإن ذلك مباح وضابطه أن نيل مقصود محمود لا يمكن التوصل إليه إلا بالكذب فهو فيه مباح أن كان ذلك المقصود مباحاً وإن كان المقصود واجباً فهو واجب فينبغي أن يحترز عن الكذب بهما أمكن وتباح المعارض لقوله صلى الله عليه وآله وسلم أن في المعارض متدوحة عن الكذب وإنما تصالح المعارض عند الحاجة إليها فلما مع غير الحاجة فذكر رخصة لأنها تشبه الكذب فمن المعارض ما روي عن عبد الله بن رواحة رضي الله عنه أنه أصاب جارية له فعلمت امرأته فأخذت شفرة ثمأت فوافقتة قد قام عنها فقالت أفعلتها فقال ما فعلت شيئاً قالت لتقر أن القرآن لو لا بعجناك بها فضل رضي الله عنه :

وقينا رسول الله ﷺ كتابه إذا أشق معروف من الفجر ساطع
 بيت مجاني جنبه عن فراشه إذا استغفلت بالكافر من المضاجع
 أرانا الحدي بعد العمى فتلوينا به موقبات إن ما قال واقع
 قالت آمنت بالله وكنيت بصري ، وكن الأنخي إذا طلب فل
 للجارية قولي لهم اطلبوه في المسجد .

(الآفة الثامنة) الغيبة وقد ورد الكتاب العزيز باسمي منها
 وشبه صاحبها بأكل الميتة وفي الحديث « ان دماكم وأموالكم وأعراضكم
 عليكم حرام » وعن أبي برة الأسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغابوا
 المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته
 ومن تتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته » وفي حديث آخر « أياكم
 والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا ان الرجل قد يزني ويشرب ثم يتوب
 ويتوب الله عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه »
 وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما : أياك والغيبة فإنها أدام كلاب الناس
 والأحاديث والآثار في ذلك كثيرة مشهورة ومعنى الغيبة ان تذكر أخاك
 الغائب بما يكرهه إذا بلغه سواء كان نقصاً في بدنه كالعمش والعور والحول
 والقرع والطول والقصر ونحو ذلك ، أو في نسبه كقولك أبوه نبطي
 أو هندي أو فاسق أو خسيس ونحو ذلك ، أو في ثوبه كقولك هو طويل
 الذيل واسع الكم وسخ الثياب والدليل على ذلك ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم سئل عن الغيبة قال « ذكرك أخاك بما يكره » قال أرأيت ان
 كان في أخي ما أقول يا رسول الله ؟ قال ان كان في أخيك ما تقول فقد

اغتنبه وان لم يكن فيه ما تقول بهته .

واعلم ان كلما يفهم منه مقصود الذم فهو داخل في الغيبة سواء كان بكلام
او بغيره كالنحو والاشارة والكتابة بالقلم فان القلم احد اللسانين واقبح انواع
الغيبة غيبة المترهدين المرائين مثل ان يذكر عندهم انسان فيقولون الحمد لله
الذي لم يبتلينا بالدخول على السلطان والتبذل في طلب الحطام، او يقولون
نعوذ بالله من قلة الحياء فنسأل الله العافية فانهم يجمعون بين ذم المذكور
ومدح انفسهم، وربما قال احدهم عند ذكر انسان ذاك المسكين قد يلي
بآفة عظيمة باب الله علينا وعليه فهو يظهر الدعاء ويخفي قصده .

واعلم ان المستمع للغيبة شريك فيها ولا يتخلص من اثم سماعها
الا ان ينكر بلسانه فان خاف فبقلمه وان قدر على القيام او قطع الكلام
بكلام آخر لزمه ذلك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال : من اذن عنده مؤمن وهو يقدر ان ينصره اذله الله عز وجل على
رؤس الخلائق، وقال صلى الله عليه وسلم : من حذى مؤمناً من منافق
يعيبه بعث الله ملكا يحكي له يوم القيامة من نار جهنم، ورأى عمرو
بن عبدة مولاه مع رجل وهو يقع في آخر فقال له : يلك نزه سمعك
عن استماع الخنا كما نزه نفسك عن القوز به فالمستمع شريك القاتل .
وانما نظر الى شر ما في دعائه فافرغه في وعائك، ولو ردت كلمة سفية
في فيه لسعد بها رادها كما شقي بها قائلها وقد وردت احاديث في حق المسلم
على المسلم تقدمت في كتاب الصحبة

(فصل في بيان الاسباب الباعثة على الغيبة وذكر علاجها)

اما الاسباب التي تبعث على الغيبة فكثيرة منها تشفي الغيظ بان يجري من انسان في حق آخر سبب يوجب غيظه فكلما هاج غضبه تشفى بغيبة صاحبه . السبب الثاني من البواعث على الغيبة موافقة الاقران وبجملتهم الرفقاء ومساعدتهم فانهم اذا كانوا يتفكرون في الاعراض رأى هذا أنه اذا انكر عليهم او قطع كلامهم استثقلوه ونفروا عنه فيساعدونهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة ، الثالث ارادة رفع نفسه بتنقيص غيره فيقول فلان جاهل وفهمه ، كيك ونحو ذلك وغرضه ان يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويريهما أنه اعلم منه وكذلك الحسد في ثناء الناس على شخص وحبهم له و اكرامهم فيقدح فيه ليقصده زوال ذلك . الرابع اللعب والهزل فيذكر غيره بما يضحك الناس به على سبيل المحاكاة حتى ان بعض الناس يكون كسبه من هذا .

وأما علاج الغيبة فليعلم المغتاب انه بالغيبة متعرض لسخط الله تعالى ومقته وان حسنه تنقل الى المغتاب اليه وان لم يكن حسنات نقل اليه من سيئات خصمه فمن استحضر ذلك لم يطلق لسانه بالغيبة ، وينبغي اذا عرضت له الغيبة ان يتفكر في عيوب نفسه و يشتغل باصلاحها ويستحي ان يعيب وهو معيب كما قال بعضهم .

فان عبت قوماً بالذي فيك مثله فكيف يعيب الناس من هو اعمور وان عبت قوماً بالذي ليس فيهم فذلك عند الله والناس اكبر وان ظن انه سليم من العيوب فليأمل بالشك على نعم الله عليه ولا يلوث نفسه بأفحح العيوب وهو الغيبة وكما لا يرضى لنفسه بغيبة غيره له

فينبغي ان لا ير ضاها لغيره من نفسه ، فليُنظر في السبب الباعث على الغيبة
 فيجتهد على قطعه فان علاج العلة يكون بقطع سببها . وقد ذكرنا بعض
 اسبابها في علاج الغضب بما سيأتي في كتاب الغضب و يعالج موافقة الجلاس
 بأن يعلم أن الله تعالى يغضب على من طاب رضي المخلوقين بسخطه بل
 ينبغي ان يغضب على رفقائه . وعلى نحو هذا معالجة البواقي .

فصل

وقد تحصل الغيبة بالقلب وذلك سوء الظن بالمسلمين . والظن ما تركن
 اليه النفس ويميل اليه القلب . فليس لك ان تظن بالمسلم شراً الا اذا انكشف
 امر لا يحتمل التأويل فان اخبرك بذلك عدل فقال قلبك الى تصديقه
 كنت معذوراً لانك لو كذبتك كنت قد أسأت الظن بالمخبر فلا ينبغي ان
 تحسن الظن بواحد وتسيئه بآخر . بل ينبغي ان تبحث هل بينها عداوة
 وحسد فتطرق التهمة حينئذ بسبب ذلك ، ومتى خطر لك خاطر سوء على
 مسلم فينبغي ان تزيد في مراعاته وتدعوله بالخير فان ذلك يغيظ الشيطان
 ويدفعه عنك فلا يلقي اليك خاطر سوء خيفة من اشتغالك بالدعاء والمراعاة
 واذا تحققت هفوة مسلم فانصحه في السر . واعلم ان من ثمرات سوء الظن
 التجسس وان القلب لا يقنع بالظن بل يطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس
 وذلك منهي عنه لانه يوصل الى هتك ستر المسلم ولو لم ينكشف لك
 كان قلبك اسلم للمسلم .

﴿ بيان الاعذار المرخصة في الغيبة و ثفارة الغيبة ﴾

اعلم ان المرخص في ذكر مساوي الغير هو غرض صحيح في

الشرع لا يمكن التوصل اليه الا به وذلك يدفع إثم الغيبة وهو أمور :
 (احدها) النظم فان للمظلوم ان يذكر الظالم اذا استعداه الى من يستوفي
 حقه (الثاني) الاستعانة على تغيير المنكر ورد الظالم الى منهاج الصلاح
 (الثالث) الاستفتاء مثل ان يقول للبفتي ظلمي فلان او اخذ حق فكيف
 طريقي في الخلاص فالتعيين مباح ، والاولى التعريض وهو ان يقول
 ما تقول في رجل ظلمه ابوه او اخوه او نحوه ذلك والدليل على اباحة
 التعيين حديث هند حين قالت ان اباسفيان رجل شحيح ولم ينكر
 عليها النبي صلى الله عليه وسلم (الامر الرابع) تحذير المسلمين مثل ان
 ترى متفقها يتردد الى مبتدع او فاسق وتخاف ان يتعدى اليه ذلك فلك ان
 ان تكشف له الحال ، وكذلك اذا عرفت من عبدك السرقة او الفسق
 فتذكر ذلك للمشتري ، وكذلك المستشار في الزواج والامانة له
 ان يذكر ما يعرفه على قصد النصيح للمستشير لا على قصد الوقعة اذا
 اعلم انه لا ينزجر الا بالتصريح (الخامس) ان يكون معروفاً بلقب
 كالا عرج والاعمش فلا إثم على من يذكره به وان وجد عن ذلك
 معدلا كان أولى (السادس) ان يكون مجاهر بالفسق ولا يستنكف
 أن يذكر به وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من القى
 جلباب الحياء فلا غيبة له » وقيل للحسن الفاجر المعلن بفجوره ذكره
 له بما فيه غيبة ؟ قال لا ولا كرامة .

(واما كفارة الغيبة) فاعلم ان المغتاب قد جنى جنايتين : احدهما
 على حق الله تعالى اذ فعل ما نهاه عنه فكفارة ذلك التوبة والندم ،
 والجناية الثانية على عرض المخلوق فان كانت الغيبة قد بلغت الرجل جا

اليه واستحلله و اظهر له الندم على فعله . وقد روى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من كانت عنده مظلمة لأخيه من مال او عرض فليأتها فليستحلها منه قبل ان يؤخذ وليس عنده درهم ولا دينار فان كانت له حسنات أخذ من حسناته فأعطياها هذا والا أخذ من سيئات هذا فألقى عليه » وإن كانت الغيبة لم تبلغ الرجل جعل مكان استحلاله الاستغفار له ثلثا يخبره بما لا يعلمه فيوغر صدره وقد ورد في الحديث « كفارة من اغتيب ان يستغفر له » وقال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك ان تثنى عليه وتدعو له بخير وكذلك ان كان قد مات .

(الآفة التاسعة) من آفات اللسان النخيمة وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يدخل الجنة قتات » وهو النمام واعلم ان النخيمة تطلق في الغالب على نقل قول انسان مثل ان يقول قال فيك فلان كذا وكذا وليست مخصوصة بهذا بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كان من الأقوال أو الأعمال حتى لو رآه يدفن مالا لنفسه فذكره فهو نخيمة وكل من نقلت اليه النخيمة مثل أن يقال له قال فيك فلان كذا وكذا او فعل في حقك كذا ونحو ذلك فعليه ستة أشياء « الاول » ان لا يصدق الناقل لائن النمام فاسق مردود الشهادة « الثاني » ان ينهيه عن ذلك وينصحه « الثالث » أن يبغضه في الله فانه يبغض عند الله « والرابع » ان يظن بأخيه الغائب سوء « الخامس » أن لا يحمله ما حكى له على التجسس والبحث لقوله تعالى (ولا تجسسوا) « السادس » أن لا يرضى لنفسه ما نهى النمام عنه فلا يحكي نخيمة . و يروى أن سائبان بن عبد الملك قال لرجل بلغني أنك وقعت في وقت كذا وكذا فقال الرجل

ما فعلت فقال سليمان ان الذي اخبرني صادق . فقال الرجل لا يكون النمام
صادقاً فقال سليمان صدقت اذهب بسلام ، وقال يحيى بن كثير يفسد النمام
في ساعة ما لا يفسد الساحر في شهر ، وقد حكى ان رجلاً سلوهم بعيد
فقال مولاه اني ابرأ اليك من النخيمة والكذب فقال نعم انت بريء
منها ، فاشتراه فجعل يقول لمولاه ان امرأتك تبغي وتفعل وإنها تريد
أن تقتلك ويقول للمرأة ان زوجك يريد ان يتزوج عليك ويتسرى
فان اردت أن اعطفه عليك فلا يتزوج ولا يتسرى نخذي الموصى
واحاطي شعرة من حلقه اذا نام وقال للزوج إنها تريد ان تقتلك اذا
نمت قال فذهب فتاوم لها فجاءت بموصى لتحلق شعرة من حلقه فأخذ
بيدها فقتلها فجاء أهلها فاستعدوا عليه فقتلوه

(الآفة العاشرة) كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين وينقل
كلام كل واحد الى الآخر ويكلم كل واحد بكلام يوافقه او يعده انه ينصره
او يثني على الواحد في وجهه ويذمه عند الآخر وفي الحديث « ان شر
الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » واعلم ان
هذا فيمن لم يضطر الى ذلك فاما اذا اضطر الى مداراة الامراء جاز ، قال
ابو الدرداء رضي الله عنه : انا لنشكر في وجوه اقوام وان قلوبنا لتلعنهم
ومنى قدر ان لا يظهر موافقتهم لم يحز له

(الآفة الحادية عشر) المدح له آفات منها ما يتعلق بالمادح ومنها
ما يتعلق بالمدح فاما آفات المادح فقد يقول مالا يتحققه ولا سبيل
الى الاطلاع عليه مثل ان يقول أنه ورع وزاهد وقد يفرط في المدح
فيذهب الى الكذب وقد يمدح من ينبغي ان يذم وقد روي في حديث

« ان الله تعالى يغضب اذا مدح الفاسق » وقال الحسن : من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب ان يعصي الله ، ولما الممدوح فانه يحدث فيه كبراً او اعجاباً وهما مهلكان ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سمع رجلاً يمدح رجلاً : « ويلك قطعت عنق صاحبك » الحديث وهو مشهور وقد روي عن الحسن قال كان عمر رضي الله عنه قاعداً ومعه الدرة والناس حوله اذا قبل الجارود فقال رجل هذا سيد ربيعة فسمعها عمر رضي الله عنه ومن حوله وسمعها الجارود فلما دنى منه خنقه (١) بالدرة فقال مالي ولك يا أمير المؤمنين قال مالي ولك اما لقد سمعتها قال سمعتها فنه قال خذيت ان تخاط قلبك منها شي فأحببت ان أطأطي (٢) منك ولان الانسان اذا اتى عليه بالخير رضى عن نفسه وظن انه قد بلغ المقصود فيفتر عن العمل ولهذا قال قطعت عنق الرجل (٣) فاما اذا سلم المدح من هذه الآفات لم يكن به بأس فقد اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم وعلى الممدوح ان يكون شديد الاحتراز من آفة الكبر والعجب والفتور عن العمل ولا ينجو من هذه الآفات الا ان يعرف نفسه ويتفكر في ان المادح لو عرف منه ما يعرف من نفسه ما مدحه ، وقد روي ان رجلاً من الصالحين اتى عليه فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفوني وأنت تعرفني (الآفة الثانية عشر) الخطأ في غوى الكلام فيما يرتبط في أمور الدين لاسيما فيما يتعلق بالله تعالى ولا يقدر على تقويم اللفظ بذلك الا

(١) اي ضرب به (٢) اي انخفض (٣) كذا في الاصول التي بايدبنا وفي الاحياء : ولهذا قال عليه السلام : قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما الفح .

العلماء الفضحاء فمن قصر في علم أو فصاحة لم يخل كلامه عن الزال
 لكن يعفو الله عنه لجهله مثال ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم انه قال « لا يقل احدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقل
 ما شاء الله ثم شئت » وذلك لأن في العطف المطلق تشريفاً وتسوية
 وقريب من ذلك انكاره على الخطيب قوله « ومن يعصها فقد غوى »
 وقال قل « ومن يعص الله ورسوله » وقال عليه الصلاة والسلام « لا يقل
 احدكم عبدي وأمتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقل
 غلامي وجاريتي » وقال النخعي اذا قال الرجل للرجل يا حمار يا خنزير
 قيل له يوم القيامة أرأيتني خلقتك حماراً أو أرأيتني خلقتك خنزيراً . فهذا
 وامثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره ومن تأمل ما اوردناه في
 آفات اللسان علم انه اذا اطلق لسانه لم يسلم وعند ذلك يعرف سر قوله
 صلى الله عليه وسلم « من صمت نجا » لأن هذه الآفات مهالك وهي على
 طريق المتكلم فان سكت سلم

فصل

ومن آفات العوام سؤا لهم عن صفات الله سبحانه وتعالى وكلامه
 اعلم ان الشيطان يخيل الى العامي انك بخوضك في العلم تكون من العلماء
 واهل الفضل ، فلا يزال يحجب اليه ذلك حتى يتكلم بما هو كفر وهو لا
 يدري قال النبي صلى الله عليه وسلم « يوشك الناس ان يسألوا حتى
 يقولوا هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ، فسؤال العوام عن غوامض
 العلم اعظم الآفات ويحتمل عن معاني الصفات مما يفسدهم لا مما يصلحهم
 اذ الواجب عليهم التسليم فالاولى بالعامي الايمان بما ورد به القرآن ثم

التسليم لما جاء به الرسول من غير بحث واشتغالهم بالعبادات فان اشتغالهم
 بالبحث عن اسرار العلم كبحث سائمة الدواب عن اسرار الملك

(كتاب ذم الغضب والحقد والحسد)

اعلم ان الغضب شعلة من النار وان الانسان ينزع فيه عند الغضب
 عرق الى الشيطان اللعين حيث قال (خلقتني من نار و خلقتني من طين)
 فان شأن الطين السكون والوقار وشأن النار النلظي والاشتعال ، والحركة
 والاضطراب ، ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، ومما يدل على ذم
 الغضب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم للرجل الذي قال له اوصني
 قال « لا تغضب » فردد عليه مراراً قال « لا تغضب » في حديث آخر
 ان ابن عمر رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ماذا
 يبعدني من غضب الله عز وجل قال « لا تغضب » وفي المتنق عليه من
 حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عن الغضب »
 وعن عكرمة في قوله تعالى (وسيدا وحصورا) قال السيد الذي لا
 يغلبه غضبه ، وروينا ان ذا القرنين لقي ملكا من الملائكة فقال علمني
 علما ازداد به إيمانا و يقينا قال لا تغضب فان الشيطان اقرب ما يكون على
 ابن آدم حين يغضب ، فرد الغضب بالكظم ، وسكنه بالتؤدة ، واياك
 والعجلة فانك اذا عجلت أخطأت حظك ، وكن سهلا لينا للقريب والبعيد
 ولا تكن جبارا عنيدا ، وروينا ان ابليس لعنه الله بدا لموسى عليه السلام فقال
 يا موسى اياك والحدة فاني لعب بالرجل الحديد كما يلعب الصبيان بالكرة

واياك والنساء فاني لم أنصب نكاحاً قط أثبت في نفسي من فح انصبه بامرأة
واياك والشح فاني افسد على الشحيح الدنيا والاخرة ، وكان يقال اتقوا
الغضب فانه يفسد الايمان كما يفسد الصبر العمل والغضب عدو العقل
و حقيقة الغضب غليان دم القلب لطلب الانتقام فتي غضب
الانسان ثارت نار الغضب. ثورانا يغلي به دم القلب وينتشر في العروق
ويرتفع الى أعالي البدن كما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر ولذلك يحمر
الوجه والعين والبشرة وكل ذلك يحكي لون ما وراه من حمرة الدم كما
تحكي الزجاجة لون ما فيها وانما يندسط الدم اذا غضب على من دونه
واستشعر القدرة عليه ، فان كان الغضب صدر من فوقه وكان معه يأس
من الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب
فصار حزاناً ولذلك يصفر اللون وإن كل الغضب على نظير يشك فيه
تردد الدم بين انقباض وانبساط فيحمر ويصفر ويضطرب ، فالانتقام هو
قوت لقوة الغضب ، والناس في قوة الغضب على درجات ثلاث : افراط ،
وتفريط ، واعتدال . فلا يحمد الافراط فيها لانه يخرج العقل والدين عن
سياستهما فلا يبقى للانسان مع ذلك نظر ولا فكر ولا اختيار ، والتفريط
في هذه القوة ايضاً مذموم لانه يبقى للاحمية له ولا غيره ومن فقد
الغضب بالكلية عجز عن رياضة نفسه اذ الرياضة انما تتم بتسليط الغضب
الشهوة فيغضب على نفسه عند الميل الى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب
على مذموم فيذبحي ان يطلب الوسط بين الطريقين ، واعلم انه متى قويت
نار الغضب والتهبت اعمت صاحبها واصمته عن كل موعظة لأن الغضب
يرتفع الى الدماغ فيغطي على معادن الفكر وربما تعدى الى معادن الحس

فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه وتسود الدنيا في وجهه ويكون دماغه على
مثال كهف اضمرت فيه نار فاسود جوهه وحمي مستقره وامتلأ بالدخان
وكان فيه سراج ضعيف فانطفأ فلا يثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلمة
ولا ترى فيه صورة ولا يقدر على اطفاء النار فكذلك يفعل الغضب
بالقلب والدماغ وربما زاد الغضب فقتل صاحبه . ومن آثار الغضب في
الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الاطراف وخروج الافعال عن الترتيب
واستحالة الخلقة وتعاطي فعل المحامين ولو رأى الغضبان صورته في حال
غضبه وقبحها لا ينف لنفسه من تلك الحال ومعلوم ان قبح الباطن عظيم

﴿ فصل في بيان الاسباب المهيجة للغضب وذكر علاج الغضب ﴾

قد عرفت ان علاج كل علة بحسم مادتها وازالة اسبابها . فمن اسبابه
العجب والمزح والممازاة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال
والجاه وهذه اخلاق رديئة مذمومة شرعاً فينبغي ان يقابل كل واحد من هذه
بما يضاده فيجتهد على حسم مواد الغضب وقلم اسبابه . واما اذا هاج
الغضب فيعالج بأمور أحدها ان يتفكر في الاخبار الواردة في فضل
كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال كما في البخاري من حديث ابن
عباس رضي الله عنه ان رجلاً استأذن على عمر رضي الله عنه فأذن له
فقال له يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل (١) ولا تحكم بيتنا بالعدل
فغضب عمر رضي الله عنه حتى هم أن يوقع به (٢) فقال الحرب بن قيس
يا أمير المؤمنين ان الله عز وجل قال لئن صلى الله عليه وآله وسلم

(١) الجزل بمعنى الكثير من العطية (٢) أي يضربه

(خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وإن هذا من
الجاهلين فوالله ما جاوزها عمر رضي الله عنه حين تلاها عليه وكان وقفا
عند كتاب الله عز وجل ، الثاني أن يخوف نفسه عقاب الله تعالى وهو
أن يقول قدرة الله علي أعظم من قدرتي على هذا الإنسان فلو أمضيت
فيه غصبي لم آمن أن يمضي الله عز وجل غضبه علي يوم القيمة أخرج
ما الكون الي العفو قال الله تعالى في بعض الكتب يا بن آدم اذكرني حين
تغضب اذكرك حين اغضب ولا يحقك فيمن أحق ، والثالث أن يختر
نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمير العدو في هدم اعراضه والشماتة
بمصائبه فإن الإنسان لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه عن ذلك في
الدنيا أن لم يخف من الآخرة وهذا هو تسليط شهوة على غضب ولا
ثواب عليه لأنه تقديم لبعض الخطوط على بعض إلا أن يكون
محذوره أن يتغير عليه أمر يعينه على الآخرة فيثاب على ذلك ، الرابع أن
يتفكر في قبح صورته عند الغضب على ما تقدم وأنه يشبه حينئذ الكاب
ضاري والسبع العادي وأنه يكون مجانباً لأخلاق الأنبياء والعلماء في
عاداتهم لتميل نفسه الى الاقتداء بهم ، الخامس أن يتفكر في السبب الذي
يدعوه الى الانتقام مثل أن يكون سبب غضبه أن يقول له الشيطان أن
هذا يحمل منك على العجز والذلة والمهانة وصغر النفس وتصير حقيرة في أعين
الناس فليقل لنفسه تأنيين من الاحتمال الآن ولا تأنيين من خزي يوم
القيمة والاقتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم وتحذرين من أن تصغري
في أعين الناس ولا تحذرين من أن تصغري عند الله تعالى وعند الملائكة
والنبيين وينبغي أن يكظم غيظه فذلك يعظمه عند الله تعالى فماله وللناس

افلا يجب ان يكون هو القائم يوم القيمة اذا نو دي ليقم من وقع اجره
 على الله فلا يقوم الا من عفى فهذا وامثاله ينبغي ان يقرره على قلبه ، السادس
 ان يعلم ان غضبه انما كان من شئ جرى على وفق مراد الله تعالى لا على
 وفق مراده فكيف يقدم مراده على مراد الله تعالى هذا ما يتعلق بالقلب .
 واما العمل فينبغي له السكوت والتعوذ وتغيير الحال وان كان قائماً جلس
 وان كان جالساً اضطجع . وقد امرنا بالوضوء ايضاً عند الغضب فهذه
 الامور وردت في الاحاديث . اما الحكمة في الوضوء عند الغضب فقد
 بينها الاحاديث كما روى ابو وائل قال كنا عند عروة بن محمد فكلمه
 رجل بكلام فغضب غضباً شديداً فقام وتوضأ ثم جاء فقال حدثني ابي عن
 جدي عطية وكانت له صحبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان
 الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا
 غضب احدكم فليتوضأ . واما الجالس والاضطجاع فيمكن ان يكون انما
 امر بذلك ليقرّب من الارض التي منها خلق فيذكر اصله فيذل ويمكن
 ان يكون ليتواضع بذله لائن الغضب ينشأ من الكبر بدليل ما روى ابو
 سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الغضب وقال : من وجد
 شيئاً من ذلك فليلصق خده بالارض . وقيل غضب المهدي على رجل
 فدعى بالسياط فلما رأى شبيب شدة غضبه وإطراق الناس فلم يتكلموا
 بشئ قال يا امير المؤمنين لا تغضبن الله بأشد مما غضب لنفسه فقال خلوا
 سبيله .

﴿ فصل كظم الغيظ ﴾

قال الله تعالى (والكاظمين الغيظ) فذكر ذلك في معرض المدح وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعه الله على رؤوس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء » وروي عن عمر رضي الله عنه أنه قال من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ولو لا يوم القيامة لكان غير ما ترون .

﴿ فصل الحلم ﴾

روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا لمن تعلمون ولمن تعلمون منه ، ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم عليكم » وقال صلى الله عليه وسلم لا شج عبد القيس (١) ان فيك خلقين يحبهما الله ورسوله الحلم والاثابة (٢) وشتم رجل ابن عباس رضي الله عنه فلما قضى مقالته فقال يا عكرمة انظر هل للرجل حاجة فنقضها فكس الرجل رأسه واستحي ، وأسمع رجل معاوية رضي الله عنه كلاماً شديداً فقليل له لو عاقبته فقال اني لا أستحي ان يضيق حلمي عن قتب احد من رعيتي ، وقسم معاوية نطعاً (٣) فبعث منها الى شيخ من اهل دمشق فلم يعجبه فجعل عليه يميناً ان يضرب رأس معاوية فأتى معاوية فأخبره فقال له معاوية أوف ببنورك وارفق بالشيخ . وجاء سلام

(١) هذا لقبه واسمه المنذر بن عمرو ، وقيل بن الحارث (٢) عدم العجلة

(٣) قال في القاموس النطع بالكسر وبالفتح وبالتحريك بساط من الأديم هـ . وفي نسخة نطقاً قال في المصباح النطاق هو شبه ازار تلبسه المرأة .

لأنني قد كسر رجلاً شاهاً له فقال له من كسر رجلاً هنه؟ قال أنا فعلته
 عهداً لا أغضبك فتضربني فدأثم فقال لا تغضن من حرصك على غيظي
 فأعتقه . وشم رجلاً عدي بن حاتم وهو سالك فلما فرغ من مقالته
 قال إن كان بقي عندك شيء فقل قبل أن يأتي شباب الحي فأنهم إن سمعوك
 تقول هذا لسيدهم لم يرضوا ، ودخل عمر بن عبد العزيز المسجد ليلة في
 الظلمة فمر برجل نائم فعثر به فرفع رأسه وقال أجنون أنت ؟ فقال عمر
 لا . فهم به الحرس فقال عمر مه انما سألتني أجنون فقلت لا . ولقي رجلاً
 علي بن الحسين رضي الله عنهما فسبه فثارت اليه العبيد فقال مهلاً ثم أقبل
 على الرجل فقال ما ستر عنك من أمرنا الاثر ألك حاجة نعينك عليها
 فاستحي الرجل . فالتقى عليه خميسة (١) كانت عليه وأمر له بألف درهم
 فكان الرجل بعد ذلك يقول أشهد أنك من اولاد الرسول . وقال رجل
 لوهب بن منبه ان فلاناً شتمك فقال ما وجد الشيطان يريد غيرك .

(فصل العفو والرفق)

اعلم أن معنى العفو ان تستحق حقاً فتسقطه وتؤدي عنه من
 قصاص او غرامة وهو غير الحلم والكظم قال الله (والعافين عن الناس)
 وقال (فمن عفى وأصلح فأجره على الله) وفي الحديث ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال « ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً يعفو
 الا عزاً وما تواضع أحد لله الا رفعه الله » وعن عتبة بن عامر قال قال
 لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يا عتبة الا اخبرك بافضل الخلاق

(١) ثياب خز او صوف .

اهل الدنيا والاخرة تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك»
 وروي ان منادياً ينادي يوم القيامة ليتم من وقع اجره على الله فلا
 يقوم الا من عفى عن ظلمه. وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم «ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا
 يعطي على العنف» وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال «ان الله عز وجل يحب الرفق
 في الأمر كله» وفي حديث آخر «من يحرم الرفق يحرم الخير»

(باب في الحقد والحسد)

اعلم ان الغيظ اذا كظم لعجز عن التشفي في الحال رجع الى الباطن
 فاحتقن فيه فصار حقداً وعلايته دوام بغض الشخص واستثقاله والنفور
 منه فالحقد ثمرة الغضب. والحسد من نتائج الحقد. عن الزبير بن العوام
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «دب اليكم داء الامم
 قبلكم الحسد والبغضاء» وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال «لا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا
 عباد الله اخوانا» وفي حديث آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «ان
 الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب» وفي حديث آخر انه قال
 «يطلع عليكم من هذا الفج (١) رجل من اهل الجنة فطلع رجل فسئل عن
 عمله فقال اني لا أجد لأحد من المسلمين في نفسي غشاً ولا حسداً على
 خير اعطاه الله اياه» وروينا ان الله تبارك وتعالى يقول الحاسد عدو
 نعمتي متسخط لقضائي غير راض بقسمتي بين عبادي. وقال ابن سيرين

(١) الفج بالفتح الطريق الواسع بين الجبلين

ما حسدت أحداً على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على شيء من أمر الدنيا وهو يصير إلى الجنة وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على شيء من أمر الدنيا وهو يصير إلى النار وقال إبليس لنوح عليه السلام إياك والحسد فإنه صيرني إلى هذه الحال واعلم أن الله تعالى إذا أنعم على عبيده نعمة فعليك فيها حالة إن أحدهما أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها فهذا هو الحسد، والحالة الثانية أن لا تكره وجودها ولا تحب زوالها ولكنك تشتهي لنفسك مثلاً فهذا يسمى غبطة

قال المصنف رحمه الله قلت واعلم أي ما رأيت أحداً حقق الكلام في هذا كما ينبغي ولا بدلي من كشفه فأقول : اعلم أن النفس قد جبات على حب الرفعة فهي لا تحب أن يملوها جنسها فإذا علا عليها شق عليها وزهرته وأحببت زوال ذلك ليقع التساهي وهذا أمر مركوز في الطباع وقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم ما يخرج من ذلك إذا ظننت فلا تحقق وإذا تطيرت فامض وإذا حسدت فلا تبغ وعلاج الحسد تارة بالرضى بالقضاء وتارة بالزهد في الدنيا وتارة بالنظر فيما يتعلق بتلك النعم من هموم الدنيا وحساب الآخرة فيتسلى بذلك ولا يعمل بمقتضى ما في النفس أصلاً ولا ينطق فإذا فعل ذلك لم يضره ما وضع في جبلته ، فلما من يحسد نبياً على نبوته فيحب أن لا يكون نبياً أو عالماً على علمه فيؤثر أن لا يرزق ذلك أو يزول عنه فهذا لا عذر له ولا تجل عايناً إلا النفوس الكافرة أو الشريرة فلما إن أحب أن يسبق أقرانه ويطلع

على ما لم يدركه فإنه لا يأثم بذلك. فإنه لم يؤثر زوال ما عندهم عنهم بل احب
الارتفاع عليهم ليزيد حظه عند ربه كما لو استبق عبيدان الى خدمة مولاهما
فأحب احدهما ان يستبق وقد قال الله تعالى (وفي ذلك فليتنافس
المتنافسون (١)) وفي الصحيحين من حديث عمر رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله عز
وجل القرآن فهو يقوم به آناه الليل والنهار ورجل آتاه الله مالا فهو
ينفقه في الحق آناه الليل والنهار

والحسد له اسباب احدها العداوة والتكبر والعجب وحب الرياسة
وخبث النفس وبخلها واشدها العداوة والبغضا فان من آذاه انسان
بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه ابغضه قلبه ورسخ في نفسه الحقد
والحقد يقتضي التشفي والانتقام فهما اصاب عدوه من الابل فرح بذلك
وظنه مكافاة من الله تعالى له ومهما اصابته نقمة ساء ذلك فالحسد يلزم
البغض والعداوة ولا يفارقهما وانما غاية النقي ان لا يبغى وان يكره
ذلك من نفسه فلما ان يبغض انسانا فيستوي عنده مسرته ومساوته فهذا
غير ممكن، واما الذبر فهو ان يصيب بعض نظرائه مالا او ولاية فيخاف ان
يتكبر عليه ولا يطيق تكبره اه يكون من اصاب ذلك دونه فلا يحتمل
ترفعه عليه او مساواته وكان حسد الكفار لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قريباً من ذلك قال الله تعالى (وقالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل
من القريتين عظيم) وقال في حق المؤمنين (هؤلاء من الله عليهم من
بيننا) وقال في آية اخرى (ما ائتم الا بشر مثلنا) وقال (ولئن اطعتم

(١) اي يرغب الراغبون

بشر أمثلكم النعم أفن الخاسرون (فمحبوا وانفقوا من أن يفوز برثة
الرسالة بشر شأهم خسرهم

ولما حب الرئاسة والجاه لئلا أن الرجل الذي يريد أن يكون عديم
النظير في فن من الفنون إذا غلب عليه حب الشهادة واستفزه الفرح بما يمدح
به من أنه لو حصد العصر وفريد الدهر في فيه إذا سمع بنظيره في أقصى
العالم ساء ذلك وأحب موته أو ذوال النعمة التي بها يشاركه في علم أو
شجاعة أو عبادة أو صناعة أو ثروة أو غير ذلك وليس ذلك إلا لمحض
لرئاسة يدعوى الأفراد وقد كان علماء اليهود يتكبرون معرفة النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يؤمنون خوفاً من أبطال رآستهم .

وأما خبث النفس وشحها على عباد الله فأنك تجد من الناس من لا
يشتغل برأسة ولا تكبر وإذا وصف غنمه حسن حال عبد من عباد
الله تعالى فيما النعم عليه به شق عليه ذلك . وإذا وصف له اضطراب أمور
الناس وأدبارهم وتغيص عيشهم فرح به فهو ابتداء يحب الأدبار وغيره
ويبخل بنعمة الله على عباده لأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه ، وقد
قال العلماء البخل من يبخل بماله نفسه والتسحيح الذي يبخل بماله غيره
فهنا يبخل بنعمة الله على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة
وهذا ليس له سبب إلا حب النفس ورعاية الطبع وهذا معالجته شديدة
لأنه ليس له سبب عارض فيعمل على إزالته بل سببه خبث الجيلة فيعسر
إزالته فهذه أسباب الحسد .

فصل

واعلم أنما يكثر الحسد بين أقوام تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها

ويقع ذلك غالباً بين الاقران والاصحاب والاخوة و بني العم لان سبب التحاسد
 تولد الاغراض على مقاصد يحصل التناقض فيها فيثور التنازع والتباغض ،
 ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد ، والعابد يحسد العابد دون
 العالم ، والتاجر يحسد التاجر ، والاسكاف يحسد الاسكاف ، ولا يحسد
 البراء الا ان يكون سبب آخر لان مقصد كل واحد من هؤلاء غير
 مقصد الآخر ، فاصل العداوة التزاحم على غرض واحد والغرض الواحد
 لا يجمع متباغدين لذا لا رابطة بين شخصين في بلدين ولا يكون بينهما
 محاسنة الا من اشتد حرصه على الجلبلة فانه يحسد كل من في العالم ممن يساهمه في
 الخصلة التي يفاخر بها ، ومشأ جميع ذلك حب الدنيا فان الدنيا هي التي
 تضيق على المتزاحمين واما الآخرة فلا ضيق فيها فان من احب معرفة الله
 تعالى وملائكته وآياته وملاكوته ارضه وسماهاته لم يحسد غيره اذا
 عرف ذلك لان المعرفة لا تضيق على العارفين بل المعلوم الواحد يعرفه
 الف الف عالم ويفرح بمعرفته غيره فلذلك لا يكون بين علما الدين محاسنة
 لان مقصودهم معرفة الله سبحانه وهو بحر واسع لا ضيق فيه وغرضهم
 المازلة عند الله ولا ضيق فيما عند الله لان اجل ما عند الله من النعيم لذة
 لائقه وليس فيه مماعة ولا مراحة ولا يضيق بعض الناظرين على بعض
 بل يزيد الانس بكثرتهم الا انه اذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه
 تحاسدوا .

والفرق بين العلم والمال ان المال لا يعمل في يد ما لم يرتحل عن يد
 اخرى والعلم مستقر في قلب العالم ويعمل في قلب غيره بتعليمه من غير
 ان يرتحل عن قلبه ولا نهاية له فمن عود نفسه الفكر في جلال الله

وعظمته وملكه صار ذلك عنده ألد من كل نعيم لأنه لم يكن ممنوعاً عنه ولا مزاحماً فيه فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق لأن غيره لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته فقد عرفت أنه لا حسد إلا في المتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ولهذا لا ترى الناس يتزاحمون على النظر إلى زينة السماء لأنها واسعة الأقطار وافية بجميع الأبصار فعليك أن كنت شقيقاً على نفسك أن تطلب نعيماً لا رحمة فيه، ولذة لا تتكرر ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله تعالى وعجائب ملكوته ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضاً، فإن كنت لا تشاق إلى معرفة الله سبحانه ولم تجد لذتها وضعفت فيها رغبتك فليست برجل إنما هذا شأن الرجل لأن الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف، ومن لم يعرف لم يشق، ومن لم يشق لم يطلب، ومن لم يطلب لم يدرك، ومن لم يدرك بقي من المحرومين.

واعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف حقيقة أن الحسد ضرر عليك في الدين والدنيا وأنه لا يضر المحسود في الدين ولا في الدنيا بل ينتفع به والنعمة لا تزول عن المحسود بحسدك ولو لم تكن تؤمن بالبعث لكان مقتضى الفطنة أن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب مع عدم النفع فكيف وأنت تعلم ما فيه من العذاب في الآخرة وبيان قولنا أن المحسود لا ضرر عليه في الدين ولا في الدنيا بل ينتفع بحسدك في الدين والدنيا لأن ما قدره الله له من نعمة لا بد أن تلوم إلى أجله الذي قدره ولا ضرر عليه في الآخرة

لأنه لا يأثم هو بذلك بل ينتفع به لأنه مظلوم من جهتك لا سيما اذا
اخرجت الحسد الى القول والفعل .

واما منفعته في الدنيا فهو ان من اثم اضرار الخلق غم الاعداء ولا
اعظم مما انت فيه من الحسد فاذا تأملت ما ذكرنا علمت انك عدو نفسك
وصديق عدوك ، فما مثلك الا كمثل من يرمي حجراً الى عدوه ليصيب
مقتله فلا يصيبه ويرجع الحجر على حقيقته الثمني فيقلعها فيزيد غضبه
فيعود ويرميه بحجر اشد من الاول فيرجع الحجر على عينه الاخرى
فيعميها فيزداد غيظه ويرمي به الثالثة فيعود الحجر على رأسه فيشدخه
وعدوه سالم يضحك به فهذه الادوية العلوية . واذا تفكر الانسان فيها
انحدت نار الحسد من قلبه ، واما العمل النافع فيه فهو ان يتكلف تقويض
ما يأمر به الحسد فاذا بعثه على الحق والقدر في المحسود كلف نفسه
المدح له والثناء عليه وان حمله على الكبر ألزم نفسه التواضع له وان بعثه
على كف الانعام عنه ألزم نفسه زيادة في الانعام ، وقد كان جماعة من
السلف اذا بلغهم ان شخصاً اغتابهم اهدوا اليه هدية فهذه ادوية نافعة
للحسد جداً الا انها مرة وربما يسهل شربها ان يعلم انه لا يكون كلما
تريد فادر ما يكون وهذا هو الدواء الكلبي والله اعلم

﴿ باب ذم الدنيا ﴾

الآيات الواردة في القرآن العزيز بعيب الدنيا والتزهيد فيها
وضرب الامثال لها كثيرة كقوله تعالى « زين للناس حب الشهوات الى
قوله ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب قل اؤنبئكم بخير من

ذلكم الآية . وقوله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور . وقوله انما مثل
الحياة الدنيا كل الزمان من السبا الآية . وقوله اعدوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة . وقوله وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والاخرة عند ربك
البتين . وقوله فاعرض عن قوله تعالى عن ذكرنا ولم يرد الا
الحياة الدنيا ذلك يبلغهم من العلم

واما الاحاديث ففي الصحيحين من رواية المسعودي بن شداد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الاخرة الا كمثل ما
يحمل احدكم اصبعه في اليم فليظفر عما ترجع . وفي حديث آخر الدنيا سجن
المؤمن وحنة الكافر . رواه مسلم . وفي حديث آخر لو كانت الدنيا تميل
عندهم جراح بعوضة ما سقى عنها كافرا شربة ماء . رواه الترمذي وصححه
وفي حديث آخر الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان لله منها .
وروى ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من احب دنياه
اضر بآخرة ومن احب آخرة اضر بدنياه فاشروا ما بقي على ما يقين .
وكتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز في ذم الدنيا كتابا طويلا فيه : اما بعد
فلن الدنيا دار تمنع ليست تدنو مقام . وانما انزل اليها آدم عقوبة فاحذر ما
بالامر المؤمنين فان الراد منها تركها . والعنى فيها ضررها . فذر ما اغرها وتفقر
من جمعها كالسم يا الله من لا يعرفه وهو حقه . فاحذر هذه النار الغرارة الحيات
الحذائنه . وكن امر ما تكون فيها احذر ما تكون لها سرورها مشوب
الخرن . وحسبها مشوب بالمر . ولو كان الخلق لم يخبر عنها خيرا ولم
يحب لها مثلا لكانت قد ابطت النسم ونهت الغافل فكيف يور
يا من الله عز وجل عنها والجور . وانظر . فانها عند الله سبحانه

فمروا ولا وزن ، ما نظر اليها منذ خلقها ، ولقد عرفت على نبيها صلى
عليه وسلم مقاييسها وخزائنها لا تترك ، عند ان جناح موحدة في ان
يقبلها ، وانه ان يحب ما يقبل خالقه او يرمي ما وضع عليه ، وانما الله من
الخالقين اختيارا ، وبسطها لاسنانها ، انظر المفعول بها المقترن
عليها انه اكرم بها ، ونسي ما صنع الله بمحمد صلى الله عليه وسلم حين
شد على بطنه الحجر ، الله ما احسن الناس بسطة له في الدنيا فلم يخف
ان يكون قد سكر به الا ان قد نقص عقله ونحو رأيه ، وما أمسك
من عبد لم يقبل انه قد سكر له فيها الا نقص عقله ونحو رأيه .

وقال مالك بن دينار اتقوا السحابة فلها تسحر قلوب العالمة

يعني الدنيا .

ومن اعلم الدنيا قال يونس بن عبيد . شمت الدنيا كرجل نائم فرأى
في منامه ما يسكره ، وما يحب فيها هو كذلك تنبه ومثل هذا قهرهم الناس
تنام فانما ماتوا النشوة والمعنى أنهم يتنبهون بالموت وليس في ايديهم شيء
ثم ارادوا اليه وفرحوا به . قبل ان عيسى عليه السلام رأي الدنيا في صورة
عمر زهنا . (١) عليها من كل ذبابة فقال لها كم تزوجت قالت لا احفظهم
فل فكلهم مات عندك او كلهم طلقك ، قالت بل كلهم قتلت فقال عيسى عليه
السلام يؤسأ لا زواجك الباقين كيف لا يعتبرون بازواجك الماضين
كيف يهلكهم واحدا بعد واحد ولا يكونون منك على حذر ، وروى
عن ابن عباس رضي الله عنه قال يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز
تدعى (٢) ازرقاء اياها بادية مشوهة حلة بها قشعر على الخلق فيقال هل

(١) ليس لها اسنان وفي نسخة سما . وهي الناحية (٢) طروقة القامة

تعرفون هذه فيقولون نعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تشاجرتم عليها وبها تقاطعتم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم وانغتررتم ثم تفتد في جهنم فتقول يا رب أين اتباعي واشياعي فيقول الحقوا بها اتباعها واشياعها. وعن ابي العلاء قال رأيت في النوم عجوزا كبيرة عليها من كل زيتة والناس عكوف عليها متعجبون ينظرون اليها فقلت لها من انت ويلك قالت أما تعرفني قلت لا فاني الدنيا فقلت اعمد بالله من شرك قالت إن احببت ان تعاذ من شري فابغض الدرهم ، وقال بعضهم رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة الخلقة حديبا.

مثال آخر : اعلم ان أحوالك ثلاث حال لم تكن فيها شيئا وهي قبل ان توجد . وحال اخرى وهي من ساعة موتك الى ما لا نهاية له في البقاء السرمدي فان لنفسك وجوداً بعد خروجها من بدنك اما في الجنة او النار وهو الخلود الدائم . وبين هاتين الحالتين حالة متوسطة وهي أيام حياتك في الدنيا ، فانظر الى مقدار ذلك وانسبه الى الحالتين تعلم انه أقل من طرفة عين في مقدار عمر الدنيا ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن اليها ولم يبال كيف انقضت ايامه بها في ضرر وضيق او سعة ورفاهية ولهذا لم يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لينة على لينة ولا قصبة على قصبة وقال مالي والدنيا انما مثلي ومثل الدنيا راكب قال (١) تحت شجرة ثم راح وتركها ، وقال عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمرونها هذا مثل واضح فان الحياة الدنيا معبر الى الآخرة ، والمهد هو الركن الاول على اول القنطرة ، واللحد هو الركن الثاني على اخر القنطرة ومن الناس

(١) من القيلولة وهي النوم نصف النهار

من قطع نصف القنطرة ، ومن الناس من قطع ثلثها . ومنهم من لم يبق له الا خطوة واحدة وهو غافل عنها وكيف ما كان فلا بد من العبور فمن وقف يبني على القنطرة ويزينها وهو يستحث العبور عليها فهو في غاية الجهن والخمق .

وقيل مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشاً حتي يقتله وكان بعض السلف يقول لا صحابه انطلقوا حتى أريكم الدنيا فيذهب بهم الى مزبلة فيقول انظروا الى ثمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمهم .

مثال آخر روي عن الحسن قال بلغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : انما مثلي ومثلك ومثل الدنيا كمثلي قوم سلكوا مفازة غرباء حتى اذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر و ما بقي أنفخوا الزاد وخسروا الظهر وبقوا بين ظهري المفازة لا زاد ولا حمولة فأيقنوا بالهلكة فبينما هم لذلك إذ طلع عليهم رجل في حلة تقطر رأسه فقالوا ان هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا الا من قريب فلما انتهى اليهم قال يا هؤلاء علام انتم ؟ قالوا على ما ترى قال أرايتكم ان هديتكم الى ماء رواء ورياض خضر ما تعملون ؟ قالوا لا نعصيك شيئاً قال عهودكم ومواثيقكم بالله قال فاعادوه عهودهم ومواثيقهم بالله لا يعصونه شيئاً فلفأوردتهم ماء ورياضاً خضراً فكث فيهم ما شاء الله ثم قال يا هؤلاء الرحيل قالوا الى أين قال الى ماء ليس كمائكم والى رياض ليست كرياضكم فقال اكثر القوم والله ما وجدنا هذا حتى ظننا ان لن نجده وما نصنع بعيش خير من هذا وقالت طائفة قليلة ألم تعطوا هذا الرجل عهودكم ومواثيقكم بالله

لا تعصوه وقد صدقكم في أول حديثه فوالله ليصدقنكم في آخره قال فراح
 فيمن أتبعه وتخلف بقيتهم فنزل بهم عدوا فاصبحوا من بين أسير وقتيل ،
 وفي الصحيحين من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل ما بعثني اذ عنه كمثل رجل اتى قومه
 فقال يا قوم اني رأيت الجيش بعيني وانا النذير العريان فالنجاء فأطاعه
 طائفة من قومه فادجلوا وانطلقوا على مهلبهم فنجوا وكذبت طائفة منهم
 فاصبحوا مكانهم فصباحهم الجيش في مكانهم فأهلكهم واجتاحهم فذلك مثل من
 اطاعني واتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب بما جئت به من الحق

﴿ فصل في بيان حقيقة الدنيا والمذموم منها والمحمود ﴾

قد سمع خلق كثير ذم الدنيا مطلقاً فاعتقدوا ان الإشارة الى هذه
 الموجودات التي خلقت للنفاع فأعرضوا عما يصاحبهم من المطاعم
 والمشارب وقد وضع الله في الطباع توقان النفس الى ما يصلحها فكلما
 نافت منعوها ظناً منهم ان هذا هو الزهد المراد وجهلاً بحقوق النفس
 وعلى هذا أكثر المتزهدين وانما فعلوا ذلك لقلة العلم ونحن نصدع بالحق
 من غير محاباة فنقول : اعلم ان الدنيا عبارة عن اعيان موجودة للانسان
 فيها حظ وهي الارض وما عليها فان الارض مسكن الآدمي وما عليها
 ملبس ومطعم ومشرب ومنكح وكل ذلك علف لراحلة بدنه السائر الى
 الله عز وجل فإنه لا يبقى الا بهنه المصالح كما لا تبقى الناقة في طريق
 الحج الا بما يصاحبها فن تناول منها ما يصلحه على الوجه المأمور به مدح
 ومن اخذ منها فوق الحاجة يكتنف الشره وقع في الذم فإنه ليس للشره في

تناول الدنيا وجه لأنه يخرج عن النفع الى الاذى ويشغل عن طلب
 الاخرى فيفوت المقصود ويصير بمثابة من أقبل يعلف الناقة ويرد لها
 الماء ويغير عليها ألوان الثياب وينسى ان الرفقة قد سارت فانه يبقى
 في البادية فريسة للسباع ذو وناقته ، ولا وجه ايضاً للتقصير في تناول
 الحاجة لان الناقة لا تقوى على السير الا بتناول ما يصلحها فالطريق
 السليم هي الوسطى وهي ان يؤخذ من الدنيا قدر ما يحتاج اليه من
 الزاد للسلوك وان كان مشتهى فلان اعطاء النفس ما تشتهيه
 عون لها وقضاء لحقها ، وقد كان سفيان الثوري يأكل في
 اوقات من طيب الطعام ويحمل معه في السفر الفالوذج وكان ابراهيم
 ابن ادهم يأكل من الطيبات في بعض الاوقات ويقول اذا وجدنا اكلنا
 أكل الرجال واذا فقدنا صبرنا صبر الرجال ، وينظر في سيرة رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وصحابته فانهم ما كان لهم افراط في تناول الدنيا
 ولا تفريط في حقوق النفس وينبغي ان يتلمح حظ النفس في
 المشتهى فان كان في حفظها حفظها وما يقيمها ويصلحها ويبسطها للخير
 فلا يمنعها منه وان كان حفظها مجرد شهوة ليست متعلقة بمصلحتها
 المذكورة فذلك حظ مذموم ، والزهد فيه يكون .

﴿ باب في ذم البخل والحرص والطمع ﴾

وذم المال ومدحه ومدح القناعة والسخاء ونحو ذلك

اعلم ان المال لا يذم لذاته بل يقع الذم لمعنى من الآدمي وذلك
 المعنى اما شدة حرصه او تناوله من غير حله او حبسه عن حقه او إخراجه

في غير وجهه أو لمفاخرة به . ولهذا قال الله تعالى (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) وفي صحيح الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما دُتبان جائعان أرسلا في غم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » وقد كان السلف يخافون من فتنة المال كان عمر رضي الله عنه إذا رأى الفتوح يبكي ويقول ما حبس الله هذا عن نبيه صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر أشرا رآه الله بهما وأعطاه عمر إرادة الخير له ، وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقرب فإن لم تحسن رقيقته فلا تأخذه فإنه إن لدغك قتلك سمه قيل ما رقيقته ؟ قال أخذه من حله ووضعته في حقه ، وقال مصيبتان للعبد في ماله عند موته لا تسمع الخلائق بمثلها قيل ما هما ؟ قال يؤخذ منه كله ويسأله عنه كله

(بيان مدح المال)

قد بينا أن المال لا يذم لذاته بل ينبغي أن يمدح لانه سبب للنموصل إلى مصالح الدين والدنيا وقد سماه الله تعالى خيرا وهو قوام الاديان قال الله تعالى في أول سورة النساء (ولا تؤثروا السفهاء) (١) أموالكم التي جعل الله لكم قياما) وقال سعيد بن المسيب : لا خير فيمن لا يزيد جمع المال من حله يكف به وجهه عن الناس ويصل به رحمه ويعطي منه حقه ، وقال أبو اسحق السبيعي كانوا يرون السعة عوناً على الدين ، وقال سفيان المال في زماننا هذا سلاح المؤمنين ، وحاصل الأمر أن المال مثل حية فيها سم وترياق فترياقه فوائده ، وغوائله سمه ، فمن عرف فوائده وغوائله أمكنه أن يحترز من شره ، ويستند من خيره

(١) المبتدئ من الرجال والنساء والصديان

أما فوائده فتقسم إلى دنيوية ودينية. أما الدنيوية فالخلق يعرفونها
ولذلك تهالكوا في طلبها.

وأما الدينية فتتخصر في ثلاثة أنواع:

(أحدها) أن ينفقه على نفسه أما في عبادة كالجهاد والجهاد وأما في الاستعانة
على العبادة كالمطعم والملبس والسكن وغيرها من ضرورات المعيشة فإن
هذه الحاجات إذا لم تيسر لم يتفرغ القلب للدين والعبادة، ومالا يتوصل إلى
العبادة إلا به فهو عبادة، فأخذ الكفاية من الدنيا للاستعانة على الدين من
الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا التمتع والزيادة على الحاجة فإن ذلك من
حظوظ الدنيا.

(النوع الثاني) ما يصرفه إلى الناس وهو أربعة أقسام: أحدهما الصدقة
وفضائلها كثيرة مشهورة، القسم الثاني المروءة ونعني بها صرف المال
إلى الأغنياء والإشراف في ضيافة وهدية وإعانة ونحو ذلك وهذا من الفوائد
الدينية إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء، القسم الثالث وقاية
العرض نحو بذل المال لدفع هجم الشعراء وتلب السفهاء وقطع الستم
وكف شرهم فهذا من الفوائد الدينية فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال «ما وقي الرجل به عرضه فهو صدقه» وهذا لأنه يمنع المغتاب من
الغيبة ويحترز بما يثير كلامه من العداوة التي تحمل في الانتقام على مجاوزة
حدود الشريعة، القسم الرابع ما يعطيه أجراً على الاستخدام فإن الأعمال
التي يحتاج إليها الإنسان لمهنة أسبابها كثيرة ولو تولاها بنفسه ضاعت
أوقاته وتعثر عليه سلوك الآخرة بالفسك والذكر الذين هما أعلى مقامات
المسالك ومن لا مال له يفتقر إلى أن يتولى خدمة نفسه بنفسه فكيف يتصور أن

يقوم به غيرك ويحصل بذلك غرضك فان تشاغلك به غبن لان احتياجتك الى التشاغل بما لا يقوم به غيرك من العلم والعمل والذكر والفكر اشد (النوع الثالث) ما لا يصرفه الانسان الى معين لكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقناطر والوقوف المؤبدة . فهذه فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالحفظ العاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر والعزيب الخلق والكرامة في القلوب والوقار .
واما غوائل المال وآفاته فتقسم ايضاً الى دينية ودنيوية . اما الدينية

فثلاث :

الاولى انه يجر الى المعاصي غالباً لان من استشعر القدرة على المعصية انبعثت داعيته اليها والمال نوع من القدرة يحرك داعيته الى المعاصي ومتى يئس الانسان من المعصية لم تتحرك داعيته اليها ومن العصمة ان لا تجد فصاحب القدرة ان اقتحم ما يشتهي هلك وان صبر لقي شدة من معاناة الصبر مع القدرة وفتنة السراء اعظم من فتنة الضراء .
الثانية انه يحرك الى التعم في المباحاة حتى يصير له عادة وإلفاً فلا يصبر عنها وربما لم يقدر على استدامتها الا بكسب فيه شبهة فيقتحم الشبهات ويترقى الى افات من المداينة والنفاق لان من كثر ماله خالط الناس واذا خالطهم لم يسلم من نفاق وعداوة وحسد وغيبة وكل ذلك من الحاجة الى اصلاح المال

الثالثة وهي التي لا ينفك عنها احد وهو انه يلهيه ماله عن ذكر الله وهذا هو الداء العضال فان اصل العبادات ذكر الله تعالى والتفكير في جلاله وعظمته وذلك يستدعي قلباً فارغاً ، وصاحب الضيعة يمتلي ويصبح

متفكراً في خصومة الفلاحين ومحاببتهم وحياتهم و يتفكر في منازعة شركائه في الحدود والماء واعوان السلطان في الخراج والاجراء على التقصير في العمارة ونحو ذلك ، وصاحب التجارة يسمي ويصبح متفكراً في حياة شريكه وتقصيره في العمل وتضييعه المال ، وكذا سائر اصناف المال حتى صاحب المال المجموع المدنوز يفكر في كيفية حفظه وفي الخوف عليه ومن له قوت يوم يوم في سلامة من جميع ذلك وهذا سوى ما يقاسيه ارباب الاموال في الدنيا من الخوف والحزن والهم والغم والتعب فاذا تريق المال اخذ القوت منه وصرف الباقي الى الخيرات وما عدا ذلك سموم وآفات .

﴿ بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والياس ﴾

اعلم ان الفقر محمود ولان ينبغي للفقير ان يكون قانعاً منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت الى ما في ايديهم ولا حريص على اكتساب المال كيف كان ولا يمكنه ذلك الا بان يقنع بقدر الضرورة من المطعم والملبس وقد روي في صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : قد افلح من اسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه ، وقال سليمان بن داود عليهما السلام : قد جربنا العيش كله ايسره من شديده فوجدناه يكفي منه ادناه ، وفي حديث جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : القناعة مال لا يفتنى ، وقال ابو حازم ثلاث من كن فيه كمل عقله من عرف نفسه وحفظ لسانه وقنع بما رزقه الله عز وجل وقرأ بعض الحكماء انت اخو العز ما التحفت بالقناعة

وأما الحرص فقد نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يا أيها الناس اجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له » ونهى عن الطمع فقال « اجمع اليأس مما في أيدي الناس » قال بعضهم لو قيل للطمع من أبوك قال الشك في المقدور . ولو قيل له ما حرفتك قال اكتساب الذل . ولو قيل له ما غابتك قال الحرمان . وقيل الطمع بذل الأمير واليأس بعز الفقير .

﴿ بيان علاج الحرص والطمع ﴾

والدواء الذي تكتسب به صفة القناعة

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان : الصبر والعلم والعمل . ومجموع ذلك خمسة أمور (الأول) الاقتصاد في المعيشة والرفق في الانفاق . فمن أراد القناعة فينبغي أن يسد عن نفسه أبواب الخرج ما أمكنه ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه فيقتنع بأي طعام كان وقليل من الأدام وثوب واحد . ويوطن نفسه على ذلك وإن كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ما عال من اقتصد » وفي حديث آخر « التديير نصف العيش » وفي حديث آخر « ثلاث منجيات خشية الله تعالى في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر . والعدل في الرضا والغضب » (الثاني) إذا تيسر له في الحال ما يكفيه فلا يكون شديداً الاضطراب لأجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الأمل واليقين بأن رزقه لا بد يأتيه . وليعلم أن الشيطان يعد الفقر وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « إن روح القدس نفث في روعي أنه ليس من نفس يموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله واجملوا في

الطلب ولا يحمانكم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصي الله عز وجل
فانه لا يدرك ما عند الله الا بطاعته « واذا انسدت عنه باب كان ينتظر الرزق
منه فلا ينبغي ان يضطرب قلبه فان في الحديث « ان الله ان يرزق عبده
المؤمن الا من حيث لا يحتسب » (الثالث) ان يعرف ما في القناعة من عز
الاستغناء وما في الطمع والحرص من الذل وليس في القناعة الا الصبر
عن المشتبهات والفضول مع ما يحصل له من ثواب الآخرة ومن لم يؤثر
عز نفسه على شهوته فهو ركيك العقل ناقص الايمان (الرابع) ان يكثّر
تفكره في تنعم اليهود والنصارى وراذل الناس والحمقى منهم ثم ينظر
الى احوال الانبياء والصالحين ويسمع احاديثهم ويطالع احوالهم ويخير
عقله بين مشابة راذل العالمين او صفوة الخلق عند الله تعالى حتى يهون
عليه الصبر على القليل والقناعة باليسير وانه ان تنعم بالاكل فالهيممة الاثر
اكلا منه وان تنعم بالوطى فالعصفور الاثر سفاداً منه (الخامس) ان يفهم ما
في جمع المال من الخطر كما ذكرنا في آفات المال وينظر الى ثواب الفقر ويتم
ذلك بأن ينظر ابدأ الى من دونه في الدنيا والى من فوقه في الدين كما جاء في
الحديث من رواية مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
« انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه اجدر
ان لا تزددوا نعمة الله عليكم » وعماد الأمر الصبر وقصر الامل وان
ان يعلم غاية صبره في الدنيا ايام قلائل لتمتع دائم فيكون كالمرضى الذي
يصبر على مرارة الدواء لما يرجو من الشفاء .

فصل

ينبغي لمن فقد المال ان يستعمل القناعة كما ذكرنا ولمن وجد ان يستعمل

السخاء والايثار واصطناع المعروف فان السخاء من اخلاق الانبياء وهو اصل من اصول النجاة. وعن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال قال جبريل قال الله عز وجل «الاسلام دين ار تصيته لنفسي ولن يصاحبه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموا بهما ما صحبتموه» وفي حديث آخر عن ابن عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «تجافوا عن ذنب السخي فان الله اخذ بيده كلما عثر» وفي حديث آخر «الجنة دار الاسخياء وما جبل ولي الا الاعلى السخاء» وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ان بدلاء اعني لم يدخروا الجنة بعبادة ولا بصيام ولكن دخلوها بسخاء الانفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين» وفي حديث آخر «عليكم باصطناع المعروف فانه يمنع مصارع السوء» وقال ابن السكيت: عجبت ممن يشتري الممالك بماله كيف لا يشتري الاحرار بمعروفه

(حكايات الاسخياء)

قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان أجود بالخير من الريح المرسلة. وانه ما سئل شيئاً قط فقال لا. وان رجلاً سألته فأعطاه غنماً بين جبلين فأتى الرجل قومه فقال يا قوم أسلموا فان محمداً يعطي عطاء من لا يخشى الفقر. وقيل كان لعثمان على طلحة رضي الله عنهما خمسون ألف درهم فخرج الى المسجد فقال له طلحة قد تهايا لك فأقبضه فقال هو لك يا أبا محمد معونة على مروءتك، وجاء أعرابي الى أبي طلحة فسأله وتعرف اليه برحم فقال ان هذه الرحم ما سألتني بها أحد قبلك فأعطاه ثلاثمائة ألف درهم. وقال عروة رأيت عائشة رضي الله عنها تقسم

سبعين ألفاً وهي ترفع درعها ، وروي أنها قسمت في يوم ثمانين ومائة ألف بين الناس فلما أمست قالت يا جارية علي فطوري خبزاً بخبز وزيت فقالت لها أم درة أما استطعت فيما قسمت اليوم ان تشتري لنا بدرهم لحماً نفطر عليه فقالت لو ذكر تيني لفعلت ، واشترى عبد الله بن عامر من خالد بن عقبة داره التي في السوق بتسعين ألف درهم فلما كان الليل سمع بكاء اهل خالد فقال لاهلي ما لهؤلاء ؟ قالوا يبكون على دارهم قال يا غلام إنيهم فاعلمهم ان الدار والمال لهم جميعاً ، وبعث رجل الى عبد الله انه قد وصف لي لبن البقر فابعث لي ببقرة اشرب من لبنها فبعث اليه بسبع مائة بقرة ورعاتها وقال القرية التي كانت ترعى فيها لك ، ودخل علي بن الحسين على محمد بن اسامة بن زيد في مرضه فجعل يبكي فقال ما شأنك قال علي دين قال كم هو قال خمسة عشر ألف دينار او بضعة عشر ألف دينار قال فهي علي ، وجاء رجل الى معن فسأله فقال يا غلام ناقي الفلانية والـف دينار فدفعها اليه وهو لا يعرفه ، وبلغنا عن معن ان شاعراً اقام ببابه مدة فلم يتهياً له لقاءه فقال لبعض خدمه اذا دخل الامير البستان فعرفني قال فلما دخل عرفه فكتب الشاعر بيتاً على خشبة والقاه في الماء الذي يدخل البستان فلما بصر معن بالخشبة أخذها فاذا فيها مكتوب :
ايا جرد معن ناج معناً بحاجتي فإني الى معن سواك شفيع
فقال من صاحب هذه فدعى الرجل فقال له كيف قلت ؟ فقال له فأمر له بعشر بدر فأخذها ووضع الامير الخشبة تحت بساطه فلما كان اليوم الثاني اخرجها من تحت البساط وقرأ ما فيها ودعى الرجل فدفع اليه مائة ألف درهم اخرى فلما أخذها الرجل خاف ان يعود فيستعيدها منه فخرج فلما كان اليوم

الثالث قرا ما فيها فدعا الرجل فلم يوجد فقال معن حق علي ان اعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي درهم ولا دينار . ومرض قيس بن سعد بن عبادة فاستبطأ اخوانه فقبل له انهم يستحيون مما لك عليهم من الدين فقال اخري الله مالا يمنع الاخوان من الزيارة ثم أمر منادياً ينادي من كانت عليه لقيس حق فهو منه في حل قال فالتسرت درجته بالعشي لكثرة من عاده ، وقام رجل الى سعيد بن العاص يسأله فأمر له بمائة الف درهم فبكي فقال سعيد ما يبكيك قال ابكي على الارض ان تأكل مثلك فأمر له بمائة الف اخرى .

(فصل في البخل ونممه)

عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق » وقال صلى الله عليه وسلم « لا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد ابداً » وفي افراد مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول « اللهم اني اعوذ بك من الجبن والبخل » وروى جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لبني سلمة من سيدكم قالوا جد ابن قيس علي ائنا نبخله قال واي دا ادوا من البخل بل سيدكم بشر بن البراء بن معرور وهي اصح من ذكر عمر بن الجوح وغلط بعض الرواة فقال البراء بن معرور والبراء مات قبل الهجرة . وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه » قال الخطابي الشح في المنع ابغ من البخل ، وقال سلمان الفارسي : اذا مات السخي قالت الارض والحفظة رب تجاوز عن عبدك بسخائه في الدنيا واذا مات البخيل قالت : اللهم

احجب هذا العبد عن الجنة كما حجب عبادك عما جعلت في يديه من الدنيا، وقال بعض الحكماء من كان بخيلاً ورث ماله عدوه، ووصف اعرابي رجلاً فقال لقد صغر في عيني لعظم الدنيا في عينه، وذم اعرابي قوماً فقال يصومون عن المعروف ويفطرون على الفواحش.

(ومن حكايات البخلاء)

روي عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان الحاجب رجلاً من اجل العرب وكان بخيلاً وكان لا يوقد ناراً بليل كراهة ان يراها راء فينتفع بضوئها فاذا احتاج الى ايقادها فاوقد ثم بصر بمستضيئها اطلقها، وقيل كان مروان بن ابى حفصة من ائمة الخلفاء يخرج يريد المهدي فقالت له امرأته مالي عليك ان رجعت بالجائزة قال ان اعطيت مائة الف درهم اعطيتك درهماً فاعطى ستين الف درهم فاعطاها اربعة دنانير (وقيل) كان بعض البخلاء موسراً كثير المال وكان ينظر في دقائق الاشياء فاشترى شيئاً من الخواصج ودعى حملاً وقال لكم تحمل هذه الخواصج قال بحبة قال بخمس قال ما اقل من حبة لا ادري ما افول قال تشتري بالحبة جزراً فجلس جميعاً فتأكله

(فصل في فضل الاثار وبيانها)

اعلم ان السخاء والبخل درجات فافهم درجات السخاء الاثار وهو ان تجود بالمال مع الحاجة اليه واشد درجات البخل ان يبخل الانسان على نفسه مع الحاجة فكم من بخيل يمسك المال ويمرض فلا يتداوى ويشتهي الشهوة فيمنعه منها البخل فكم بين من يبخل على نفسه مع الحاجة وبين من يؤثر

على نفسه مع الحاجة فالأخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء ، وليس بعد
 الاشارة درجة في السخاء وقد اتى الله على اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم بالاشارة فقال (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم
 خصاصة) . وكان سبب نزول هذه الآية قصة ابي صلحة لما آثر ذلك
 الرجل المجهود بقوته وقوت صديانه وحكايته مشهورة ، واستشهد باليرموك
 عكرمة بن ابي جهل وسهل بن عمرو والحارث بن هشام وجماعة من بني
 المغيرة فأما ابيهم وهم صعي فندافعوه حتى ماتوا ولم يذوقوه . أتى عكرمة
 بالمال فنظر الى سهل بن عمرو ينظر اليه فقال ابدأ بهذا ونظر سهل الى
 الحارث ينظر اليه فقال ابدأ بهذا وكل منهم يؤثر الآخر على نفسه
 بالشرية فقاتوا كلهم قبل أن يشربوا فمر بهم خالد بن الوليد فقال
 بنفسي اتم . واهدي الى رجل من الصحابة رضي الله عنهم رأس شاة
 فقال ان اخي احوج اليه مني فبعث به الى رجل فبعث به ذلك الى آخر
 حتى تداولته سبع آيات فرجع الى الأول ، وخرج عبد الله بن جعفر الى
 ضيعة له فنزل على نخل لقوم فيها غلام أسود يعمل فيه اذا أتى الغلام بقوته
 فدخل الحائط كلب فدنا من الغلام فرمى اليه قرصاً فأكله ثم رمى اليه
 قرصاً آخر فأكله ثم رمى اليه الثالث فأكله وعبد الله ينظر فقال يا غلام
 كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آثرت به هذا الكلب قال ما هي
 بارص كلاب جاء من مسافة بعيدة جائعاً فكرهت رده قال فما انت صانع
 قال أطوي يومي هذا فقال عبد الله بن جعفر ألام على السخاء وهذا
 أسخى مني فاشترى الحائط وما فيه من الآلات واشترى الغلام وأعتقه
 ووجهه له ، واجتمع جماعة من الفقراء في موضع لهم عو بين ايديهم ارغفة

معدودة لا تكفيهم فكسروا الرغفان واطفأوا السراج وجلسوا للأكل فلما رفع الطعام اذا هو بحاله لم يأكل احد منهم شيئاً اِشْراً لاصحابه .

فصل

وقد تكلم الناس في حد البخل والسخا فذهب قوم الى ان حد البخل منع الواجب وان من ادى ما يجب عليه فليس يبخل وهذا غير كاف فان من لم يسلم الى عياله الا القدر الذي يفرضه الحاكم ثم يضايقهم في زيادة لقمة او ثمرة فانه معدود من البخلاء فالصحيح ان البراءة من البخل تحصل بفعل الواجب في الشرع واللازم بطريق المروءة مع طيب القلب بالبذل، فأما الواجب بالشرع فهو الزكاة ونفقة العيال وأما اللازم بطريق المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات فان ذلك يستقبح ويختلف ذلك باختلاف الأحوال والأشخاص فقد يستقبح من الغني ما لا يستقبح من الفقير ويستقبح من الرجل المضايقة لأهله وأقاربه و جيرانه ما لا يستقبح من الأجانب فالبخل الذي يمنع مالا ينبغي ان يمنع اما بحكم الشرع او بحكم المروءة ومن قام به اوجب الشرع ولازم المروءة فقد تبرأ من البخل لكن لا يتصف بصفة الجود ما لم يبذل زيادة على ذلك قال بعضهم الجواد هو الذي يعطي بلا من وقيل الذي هو يفرح بالانطاع، فأما علاج البخل فاعلم ان سبب البخل حب المال، ولحب المال سببان احدهما حب الشهوات التي لا وصول اليها الا بالمال مع طول الامل، الثاني ان يحب عين المال فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره لو اقتصر على ما جرت عادته به ويفضل معه آلاف ويكون شيخاً لا ولد له ثم لا تسمح نفسه باخراج الواجب عليه

ولا بصدقة تنفعه ، ويعلم انه اذا مات أخذه أعدائه او ضاع ان كان مدفوناً . وهذا مرض لا يرجى علاجه . ومثال ذلك مثال رجل احب شخصاً فلما جاء رسوله احب الرسول ونسي محبوبه واشتغل بالرسول فان الدنياير رسول مبالغ الى الحاجات فيحب الدنياير لذاتها وينسى الحاجات وهذا غاية الضلال .

واعلم ان علاج كل علة بمضادة سببها فيعالج حب الشهوات بالقناعة والصبر وطول الأمل لكثرة ذكر الموت . يعالج التفات القلب الى الولد بأن من خلقه خلق معه رزقه وكم ممن لم يرث شيئاً احسن حالاً ممن ورث . فليحذر ان يترك لولده الخير ويقدم على الله بشر فان ولده ان كان صالحاً فالله يتولاه ، وان كان فاسقاً فلا يترك له ما يستعين به على المعاصي ولا يردد على سمعه ما ذكرناه في ذم البخل ومدح السخاء .

واعلم انه اذا كثرت المحبوبات في الدنيا كثرت المصائب بفقدانها فمن عرف آفة المال لم يأنس به ومن لم يأخذ منه الا قدر حاجته وامسك ذلك لحاجته فليس ببخيل والله اعلم .

(كتاب ذم الجاه والرياء وعلاجهما وفضيلة الخمول ونحو ذلك)

روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان اخوف ما اخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية » وهذه الشهوة الخفية يعجز عن الوقوف على غوائلها كبار العلماء فضلاً عن عامة العباد وانما يتلي بها العلماء والعباد المشمرون عن ساق الجدل لسلوك سبيل الآخرة فانهم لما قهروا نفوسهم وفطموها عن الشهوات وحملوها بالقهر على اسباب العبادات لم تطمع

لم تطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح فاستراحت الى التظاهر
 بالعلم والعمل و وجدت مخلصاً من شدة المجاهدة في لذة القبول عند الخلق
 ونظرهم اليها بعين الوفاق والنعظيم فاصابت النفس في ذلك لذة عظيمة
 فاحتقرت فيها ترك المعاصي فاحدهم يظن انه مخلص لله عز وجل وقد
 اثبتت في ديوان المتأفقين وهذه مكيدة عظيمة لا يسلم منها الا المقربون
 ولذلك قيل آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة واذا كان
 ذلك هو الداء الدفين الذي هو اعظم شبكة للشياطين وجب شرح القول
 في سببه وحقيقته واقسامه

اعلم ان اصل الجاه هو حب انتشار الصيت والاشتهار وذلك خطر عظيم
 والسلامة في الخمول واهل الخير لم يقصدوا الشهرة ولم يتعرضوا لاسبابها فان
 وقعت من قبل الله تعالى فروا عنها وكانوا يؤثرون الخمول كما روي عن
 ابن مسعود رضي الله عنه انه خرج من منزله فتبعه جماعة فالتفت اليهم
 وقال: على ما تتبعوني؟ فوالله لو علمتم ما اعلق عليه باني ما اتبعني منكم
 رجلا وفي رواية انه قال ارجعوا فانه ذلة للتابع وفتنة للمتبع، وكان ابو
 العالى رحمه الله اذا جلس اليه اكثر من اربعة قام، وكان خالد بن معدان رحمه الله
 اذا عظمت حلقته قام وانصرف كراهة الشهرة، وقال الزهري رحمه الله ما رأينا
 الزهد في شيء اقل منه في الرياسة ترى الرجل يذهب في المطاعم والمال فاذا نزع
 الرياسة حامى عليها وعادى، وقال رجل لبشر الحافي رحمه الله لو صني فقال اخمل
 ذكرك وطيب مطعمك، وقال لا يجد حلاوة الاخرة من رجل يحب في الدنيا
 ان يعرفه الناس، وقد روي في صحيح مسلم ان عمر بن سعيد انطلق الى
 ابيه سعيد وهو في غنم له خارجاً عن المدينة فلما رآه قال اعوذ بالله من

شر هذا الواكب فلما اتاه قال يا ابنت اريد ان تكون اعرابياً في غنمك
والناس يتنارعون في الملك بالمدينة فضرب سعيد صدره وقال اسكت
اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله يحب العبد التقي
الغني الخفي . وعن أبي امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم : ان اغبط اوليائي عندي المؤمن خفيف الحاذق حظه
من الصلاة احسن عبادة ربه وأطاعه في السر وكان غامضاً في الناس
لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفافاً فصبر على ذلك ثم نقر بيده
فقال عجبت منيته قل بواكبه قل ترائه . حديث حسن ، وكان ابن مسعود
رضي الله عنه يوصي اصحابه فيقول : كنوا ينابيع العلم مصاييح الهدى
احلاس الهدى سرج الليل جدد القلوب خلقان الثياب تعرفون في
السما. وتخفون على اهل الارض (فان قيل) هذا فيه فضيلة الخول وذم
الشهرة واي شهرة اكثر من شهرة الانبياء . وأئمة العلماء (قلنا) المذموم
طلب الانسان الشهرة واما وجودها من جهة الله تعالى من غير طلب
الانسان فليس بمذموم غير ان في وجودها فتنة على الضعفاء فان مثل الضعيف
كالغريق القليل الصنعة في السباحة اذا تعلق به احد غرق وغرقه فاما
الساحج التحرير فان تعلق الغرقى به سبب لنجاتهم و خلاصهم

فصل

واعلم ان الجاه والمال هما ركني الدنيا ، ومعنى المال ملك الاعيان المنتفع
مها ، ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها والنصرف فيها
فالجاه ذو قيام المنزلة في قلوب الناس وهو اعتقاد القلوب فغتنا من نعوت

الكمال في هذا الشخص إما من علم أو عبادة أو نسب أو قوة أو حسن
صورة أو غير ذلك مما يعتقد الناس كالا فيقدر ما يعتقدون له من ذلك
تدعن قلوبهم لطاعته ومدحه وخدمته وتوقيره فهذا بين ان الجاه
محبوب بالطبع وانه ابلغ من حب المال لأن المال لا يتعلق بالغرض لعينه
بل لكونه وسيلة الى المحبوبات فاشتهك الجاه والمال في السبب اقتضى
الاشتراك في المحبة . والجاه في ذلك ارجح من المال

واعلم ان من الجاه ما يمدح وما يذم لأن من المعلوم انه لا بد للانسان
من مال لضرورة الطعام والملبس ونحوهما فكذلك لا بد له من جاه
ضرورية المعيشة مع الخلق لأن الانسان لا يخلو من الحاجة الى سلطان
يخرسه ورفيق يعينه وخادم يخدمه فجه ذلك ليس بمنعوم لأن الجاه
وسيلة الى الاغراض كالمال . والتحقيق في هذا ان لا يكون المال والجاه
محبوبين لانيانهما ومتى طلب الانسان قيام جاهه لاجل صفة هو متصف
بها لغرض صحيح كقول يوسف عليه السلام (اجعلني على خزان الارض
اني حفيظ عليم) او قصد اخفاء عيب من عيوبه لثلا نزول منزلته كان
ذلك مباحا . فان طلب المنزلة باعتقادهم فيه صفة ليست فيه كالعلم والورع
والنسب فذلك محظور . وكذلك لو حسن الصلاة بين ايديهم ليعتقدوا
فيه الخشوع فانه يكون مرثيا بذلك فلا يجوز تملك القلوب بتزوير
ولا تملك المال بتلبيس .

(بيان علاج حب الجاه)

ادلم ان من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصور الهم على مراعاة
خلق مشغوقا بالتردد اليهم والمرآة لهم ولا يزال في اقواله وافعاله

ملتفتا الى ما يعظم منزلته عندهم وذلك بذر النفاق وأصل الفساد
 لأن كل من طلب المنزلة في قلوب الناس اضطرب ان ينافقهم باظهار ما هو
 خال عنه ويحجر ذلك الى المرااة بالعبادات واقتحام المحظورات
 والتوصل الى اقتناص القلوب ولذلك شبه الرسول عليه السلام حب
 المال والشرف وفسادهما بذنبتين ضاريتين ارسلنا في غم . فحب الجاه اذا
 من المهلكات فيجب علاجه . وعلاجه مرئب من علم وعمل اما الاول
 فهو ان يعلم ان السبب الذي لاجله احب الجاه هو كمال القدرة على
 اشخاص الناس وقلوبهم . وذلك اذا صفا وسلم يكون آخره الموت
 فينبغي ان يتفكر في نفسه في الاخطار والافات اللاحقة لاصحاب الجاه في
 الدنيا من تطرق الحسد اليهم وقصدتهم بالايذاء فتراهم خائفين على الدوام
 من زوال جاههم محترزين من تغيير منزلتهم في القلوب ، والقلوب اشد
 تغيراً من القدر في غلباتها فالاشتغال بمراعاة ذلك غموم عاجلة مكثرة
 لحفاظ الجاه فلا يفي مرجو الدنيا بمخوفها فضلاً عما يفوت في الآخرة
 فهذا من حيث العلم .

(واما العلاج من حيث العمل) فهو اسقاط الجاه من قلوب
 الخلق بأفعال توجب ذلك كما روي ان بعض الملوك قصد زيارة رجل
 زاهد فلما قرب منه استدعى طعاماً وبقلاً ولبناً وجعل يأكل بشره
 ويعظم اللقمة فلما نظر اليه الملك سقط من عينه . ولما ارى ابراهيم
 النخعي على القضا لبس قميص احمر وقعد في السوق

واعلم ان انقطاع الزاهد عن الناس يوجب جاهها له عندهم فاذا
 خاف من تلك الفتنة فليحاط بهم على وجه السلامة وليس في الاسواق

وليشتر حاجته و يحملها وليقطع طمعه من دنياهم وقد تم مراده . وقد
كان بشر الخافي يجلس الى عطار وما كانوا يراعون فواميس المتر هدين اليوم

فصل

واعلم ان اكثر الناس انما هلكوا بالخوف مذمة الناس وحب مدحهم
فصارت حركاتهم كلها على ما يوافق رضى الناس ورجاء المدح وخوفا من
الذم وذلك من المهلكات فوجب معالجة وطريق ذلك ان تنظر الى الصفة
التي مدحت بها ان كانت موجودة فيك فلا يخلو اما ان يكون مما يفرح
به كالعلم والورع او مما يصلح ان يفرح بها كالجاه والمال . اما الاول فينبغي
ان يحذر من الخاتمة فان في الخوف منها شغلا عن الفرح بالمدح ثم ان
كنت تفرح بها على رجاء حسن الخاتمة فينبغي ان يكون فرحك بفضل
الله عليك بالعلم والتقوى لا بمدح الناس . واما القسم الثاني وهو المدح
بسبب الجاه والمال فالفرح بذلك كالفرح بنبات الارض الذي يصير
عن قريب هشيا ولا يفرح بذلك الا من قل عقله . وان كنت خاليا عن
الصفة التي مدحت بها ففرحك بالمدح غاية الجنون وقد ذكرنا آفات
المدح فيما تقدم في كتاب آفات اللسان فلا ينبغي ان تفرح به بل
تكرهه كما كان السلف يكرهونه ويغضبون على فاعله وعلاج كراهية الذم
يفهم من علاج حب المدح فانه ضده والقول الوجيز فيه ان من
ذمك اما ان يكون صادقا فيما قال قاصدا للنصح لك فينبغي ان تتقلاذ منه
ولا تغضب فانه قد اهدى لك عيوبك وان لم يقصد بذلك النصح
فانه يكون قد جازى على دينه وانتفعت انت بقوله لانه

عرفك ما لم تكن تعرف ، وذكرك من خطيائك ما نسيت ، وإن
افتري عليك بما أنت منه بري فينبغي أن تتفكر في ثلاثة أشياء : أحدها أنك
إن خلوت من ذلك العيب لم تخل من أمثاله فما ستر الله عز وجل عليك
من عيوبك الشكر فاشكره إذا لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك فذكر
ما أنت عنه بري ، الثاني أن ذلك كفارة لذنوبك ، الثالث أنه جنى على دينه
و تعرض ل غضب الله عليه فينبغي أن تسأل الله العفو عنه كما روي أن
رجلا شج إبراهيم بن آدم فدعاه بالمغفرة وقال صرت مأجورا بسببه
فلا أجعله معاقبا بسببي وقد تقدمت هذه الحكاية في فصل الحلم

القسم الثاني من الكتاب

(في بيان الرياء وحقيقته وأقسامه وذمه ونحو ذلك)

قد ورد ذم الرياء في الكتاب والسنة من ذلك قوله تعالى (فويل
للصالحين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤون) وقوله (فمن كان
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وأما
الاحاديث فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما
يروى عن ربه عز وجل أنه قال « من عمل عملا أشرك فيه غيري فهو
للذي أشرك وأنا منه بري » وفي حديث آخر أن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قال « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر فقالوا
يا رسول الله وما الشرك الأصغر قال الرياء يقول الله عز وجل لهم يوم

القيامة اذا جرى الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم ترأفون في الدنيا هل نجدون عندهم خيراً، وقال بشر الخافي لأن اطلب الدنيا بجزء ما احب الي ان اطلبها بالدين

واعلم ان الرياء مشتق من الرؤية والسمعة مشتقة من السماع فالمرائي يري الناس ما يطلب به الخطوة عندهم وذلك اقسام

(الاول) الرياء في الدين وهو انواع (احدها) ان يكون من جهة البدن باظهار النحول والصغار ليرى بهم بذلك شدة الاجتهاد وغلبة خوف الاخرة وكذلك يراني بتشعيب الشعر ليظهر انه مستغرق في هم الدين لا يتفرغ لتسريح شعره، ويقرب من هذا خفض الصوت واغارة العينين وذبول الشفتين ايدلك على انه مواظب على الصوم، ولهذا قال عيسى بن مريم عليه السلام اذا صام احدكم فليدهن رأسه ويرجل شعره، وذلك لما يخاف على الصائم من آفات الرياء فهذا الرياء من جهة البدن لاهل الدين، واما اهل الدنيا فيراون باظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن

(النوع الثاني) الرياء من جهة الزي كالاطراق حالة المشي وابقاء أثر السجود على الوجه، وغلظ الثياب، ولبس الصوف، وتشمير الثياب كثيراً، وتقصير الاكام، وترك الثوب مخرقاً غير نظيف، ومن ذلك لبس المرفعة، والثياب الزرق تشبهها بالصوفية مع الافلاس من صفاتهم في الباطن، ومنه التقنع فوق العمامة لتصرف اليه الاعين بالتمييز بتلك العادة ومؤلاً طبقات منهم من يطلب المنزلة عند اهل الصلاح باظهار التزهّد بلبس الثياب المخرقة الوسخة الغليظة ليراني بذلك ولو كلف

هذا ان يلبس ثوبا وسطا نظيفا مما كان السلف يلبسونه لكان عنده بمنزلة
 الذبح خوفا ان يقول الناس قد بدانه من الزهد وقد رجع عن تلك
 الطريقة (وطبقة اخرى يطلبون القبول عند اهل الصلاح وعند اهل
 الدنيا من الملوك والامراء والتجار فلو لبسوا الثياب الفاخرة لم تقبلهم
 الفقراء اهل الصلاح ، ولو لبسوا الحرقة البذلة لاذدرتهم الملوك والاعنياء
 فهم يريدون الجمع بين قبول اهل الدين والدنيا فيطلبون الاصواف الدقيقة
 والاكسية الرقيقة والقوطة الرفيعة فيلبسونها واقل قبعة ثوب احدهم قبعة
 ثوب الغنى ، ولونه وهيشته لو لبس ثياب الصلحاء فيلبسون القبول عند
 الفريقين ، وهو لا لو كلفوا لبس ثوب خشن او وسخ لكان عندهم كالذبح
 خوفا من السقوط في اعين الملوك والاعنياء ، ولو كلفوا لبس الرقيق ورفيع
 الكتان الابيض ونحو ذلك لعظم ذلك عليهم خوفا من ان تنحط منزلتهم
 عند اهل الصلاح وكل مرء بزي مخصوص ثقل عليه الاثقال الى دونه
 او فوقه خوفا من المذمة

واما اهل الدنيا فمراآتهم بالثياب النفيسة والمراكب الحسنة وانواع
 التجميل في اللبس والمسكن واثاث البيت وهم يفتخرون بيوتهم يلبسون الثياب
 الحسنة ويشدد عليهم ان يروا بملك المنزل

(النوع الثالث) الرياء بالقول ورياء اهل الدين بالوعظ والتذكير
 وحفظ الاخبار والآثار لأجل المحاوراة واظهار غرارة العلم والدلالة
 على شدة العناية باحوال السلف وتحريك الشفتين بالذكر في محضر
 الناس واظهار الغضب للمعكرات بين الناس وخفض الصوت وترقيقه

بقراءة القرآن ليندل بذلك على الخوف والحزن ونحو ذلك

(النوع الرابع) الرياء بالعمل كموآلة المصلي بطول القيام وتطويل الركوع والسجود وإظهار الخشوع ونحو ذلك ، وكذلك بالصوم والغزو والحج والصدقة ونحو ذلك ، وأما أهل الدنيا فمن آثمهم بالتبخر والاختيال ونحو ذلك البدن وتقريب الخطأ والأخذ بأطراف الدليل وأمانة العطفين ليندلو بذلك على الحكمة

(النوع الخامس) المراآة بالأصحاب والزائرين كالنحو يتكلف أن يستزير علماً أو عابداً ليقال إن فلاناً قد زار فلاناً وإن أهل الدين يترددون إليه ويتركون به وكذلك من يراني بكثرة الشيوخ ليقال لي شيخاً كثيراً واستفاد منهم فيأهي بذلك فهذه مجامع ما يراني به المراءون يعللون بذلك الجاهل والمنزلة في قلوب العباد ، ومنهم من يطلب مجرد الجاهل وكم من عابد اعتزل في جبل وراهب انزوى إلى دير مع قطع طمعهم من مال الناس لكنه يحب مجرد الجاهل ، ومنهم من يكون قصده المال ومنهم من قصده الثناء وانتشار الصيت ، فإن قيل هل الرياء حرام أم مكروه أم مباح ؟ فالجواب أن فيه تفصيلاً وهو إما أن يكون بالعبادات أو بغيرها فإن كان الرياء بالعبادات فهو حرام فإن المراني بصلاته وصدقته وحجته ونحو ذلك عاصي آثم لأنه يقصد بذلك غير الله تعالى المستحق للعبادة وحده فالمراني بذلك في سخط الله ، وإما أن كان بغير العبادات فهو كطلب المال على ما تقدم لا يحرم من حيث أنه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بطريقات وأسباب محظورة فكذلك الجاهل وكل أن

كسب قليل من المال وهو ما يحتاج اليه الانسان محمود فكذلك الجاه وهو
الذي طلبه يوسف عليه السلام في قوله (اني حفيظ عليم) ولا تقول بتحريم
الجاه وان كثر الا اذا حمل صاحبه على مالا يجوز على نحو ما ذكر في المال
واما سعة الجاه من غير حرص على طلبه ومن غير اغتمام بزواله ان
زال فلا ضرر فيه اذ لا جاء اوسع من جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلماء الدين بعده ولكن انصرف الهمم الى طلب الجاه نقصان في الدين ولا
يوصف بالتحريم ، وتحسين الثوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج الى
الناس انما هو ليراه الناس ، وكذلك كل ثوب لا يجله لا يقال انه منهي
عنه ، وقد تختلف المقاصد بذلك فان اكثر الناس يحبون ان لا يروا بعين
نقص في حال وفي افراد مسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال
ذرة من كبر » فقال رجل : ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسناً ونعله
حسناً فقال « ان الله جميل يحب الجمال الكبر يطرد الحق وغمط الناس » ومن
الناس من يؤثر اظهار نعمة الله عليه وقد امر رسول الله عليه السلام بذلك

فصل

واعلم ان بعض ابواب الرياء أشد من بعض لانه درجات أشدها
واعظمها ان لا يكون مراده بالعبادة الثواب اصلاً كالذي يصلي بين الناس
ولو انفرده لم يصل ، « الدرجة الثانية » ان يقصد الثواب مع الرياء قصداً
ضعيفاً بحيث لو كان خالياً لم يفعله فهو قريب من القسم الاول في كونها
معموتين عند الله تعالى « الثالثة » ان يكون قصد الرياء وقصد الثواب

متساويين بحيث لو انفرد كل واحد منهما عن الآخر لم يبعث على العمل
فهذا قد افسد مثلاً اصلح ولا يسلم من الأثم « الرابعة » ان يكون اطلاع
الناس عليه مقوياً لنشاطه ولو لم يطاع عليه احد لم يترك العبادة فهذا يشاب
على قصده الصحيح ويعاقب على قصده الفاسد وقريب من ذلك الرياء
بأوصاف العبادة لا بأصلها كالذي يصلي وغرضه يخفف الركوع والسجود
ولا يزيل القراءة فإذا رآه الناس احسن ذلك فهذا ايضاً من الرياء المحذور
لأنه يتضمن تعظيم الخلق ولكنه دون الرياء بأصول العبادات

❦ بيان الرياء الخفي الذي هو اخفى من ديب النمل ❦

اعلم ان الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ويحمل
عليه واخفى منه رياء لا يبعث على العمل بمجردة لكن يخفف العمل الذي
اريد به وجه الله تعالى كالذي يعتاد التهجد كل ليلة ويثقل عليه فاذا
نزل عنده ضيف نشاط له وسهل عليه واخفى من ذلك ما لا يؤثر في
العمل ولا في التسهيل لكنه مع ذلك مستبطن في القلب ومتى لم يؤثر
في الدعاء الى العمل لم يكن ان يعرف الا بالعلامات واجلي علاماته
انه يسر باطلاع الناس على طاعته قرب عبد مخلص بخلص العمل ولا
يقصد الرياء بل يكرهه ويتم العمل على ذلك ولكن اذا اطلع الناس عليه
سر ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة فهذا السرور
يدل على رياء خفي منه يشرح السرور ولو لا التفات القلب الى الناس
لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فيعلم ان الرياء كان مستكناً في القلب

استكثان النار في الحجر فظهر منه لاطلاع الناس اثر الفرح والسور
ثم اذا استشعر تلك اللذة بالاطلاع لم يقابل ذلك بكراهة بل قد يتحرك
حركة خفيفة ويتكاف ان يطلع عليه بالتعريض لا بالتصريح وقد يخفى
فلا يدعو الى الاظهار بالنطق تعريضاً ولا تصريحاً ولكن بالشاغل
كإظهار النحول والصغار وخفض الصوت ويس الشفدين وآثار المدح
وغلبة النعاس الدالة على طول التجهيد والخفى من ذلك ان يخفى بجيت
لا يريد الاطلاع عليه لكنه مع ذلك اذا رأى الناس لحب ان يبدوه
بالسلام وان يقابلوه بالباشة والتوقير وينشطوا في قضاء حوائجه
ويسامحوه في المعاملة ويوسعوا له المكان فان قصر في ذلك مقصر ثقل
ذلك على قلبه كأن نفسه تتقاضى الاحترام على الملاحظة التي المخفاها
ومتى لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن مخالفاً عن
شوب خفي من الرياء وكل ذلك يوشك ان ينقص الاجر ولا يبطل منه فلا
الصليقون وقد روينا عن وهب ابن منبه ان رجلاً من العباد قال لاصحابه
انا قد فارقت الأموال والأولاد وخافة الطغيان وانما تخاف ان يكون قد دخل
علينا في امرنا هذا من الطغيان اكثر مما دخل على اهل الأموال في أموالهم
ان احدنا اذا بقي له حب ان يعظم لمكان دينه وان كان له حاجة له حب ان
يقضى لمكان دينه وان اشترى شيئاً له حب ان يخصص لمكان دينه فبلغ
ذلك سلاكهم فركب في مركبه فاذا السهل والجبل قد اعتلا من الناس
فقال العابد ما هذا قيل هذا الملك فقال لاصحابه انني بطعام فتاه بيقول
وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شديده ويأكل اكلاً عتيقاً فقال لملك

ابن صلحكم فقالوا هذا فقال كيف انت؟ قال كالناس فقال الملك ما عند
 هذا خير وانصرف عنه فقال الحمد لله الذي صرفه عني وهو لي لائم ولم
 يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفي يجتهدون في مخادعة الناس عن
 اعمالهم الصالحة ويحرصون على اخفائها اعظم ما يحرص الناس على اخفاء
 فؤادهم تكل ذلك رجاء ان يخلص عملهم ليجازيهم الله تعالى في القيامة
 باخلاصهم وشوائب الرياء الخفي كثيرة لا تحصى ومتى ادرك الانسان
 من نفسه تفرقة بين ان يطلع على عبادته او لا يطلع ففيه شعبة من الرياء
 ولكن ليس كل شوب محبطا للاجر ومفسدا للعمل بل فيه تفصيل فان قيل
 فما ترى احد لا يتفك عن السرور اذا عرفت طاعته فهل جميع ذلك مذموم؟
 (فالجواب) ان السرور ينقسم الى محمود ومذموم فالمحمود ان يكون
 قصده اخفاء الطاعة والاخلاص لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم ان
 الله تعالى اطلعهم واظهر الجليل من اجواله فبشر بحسن صنع الله ونظاره
 له واطفه به حيث كان يستر الطاعة والمعصية فظاهر الله سبحانه عليه
 الطاعة وستر عليه المعصية ولا لطاف اعظم من ستر القبيح واظهار الجليل
 فيكون قد فرحه بذلك لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم او يستدل
 باظهار الله الجليل وستر القبيح عليه في الدنيا انه كذلك بفعل به في
 الآخرة فله قد جاء معنى ذلك في الحديث فاما ان كان فرحه
 باطلاع الناس عليه اقيام منزلته عندهم حتى يمشوه ويعظوه ويقضوا
 حولته فهذه مكروه مذموم (فان قيل) فما وجه حديث ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله الرجل يعمل العمل فيسره فاذا

اطلع عليه اعجبه فقال له « اجر ان اجر السر واجر العلانية » (فالجواب) ان
هذا الحديث ضعيف وقد رواه الترمذي وفسره بعض اهل العلم بأن
معناه ان يعجبه ثناء الناس عليه بالخير لقوله عليه السلام « انتم شهداء الله
في الارض » وقد روي في افراد مسلم من حديث ابي ذر رضي الله عنه قال قيل
يا رسول الله ارايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه
فقال « تلك عاجل بشرى المؤمن » فلما اذا اعجبه ليعلم الناس منه الخير
ويكرمونه عليه فهذا رياء

✽ فصل في بيان يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط ✽

اذا ورد على العبد وارد الرياء فلا يخلو اما ان يكون ورد بعد فراغه
من العبادة او قبله فان ورد عليه بعد الفراغ سرور بالظهور من غير اظهار
منه فهذا لا يحبط العمل لأنه قد تم على نعمت الاخلاص فلا يعطف ما طرأ
عليه بعده لاسيما اذا لم يتكلف هو اظهاره والتحدث به فاما ان تحدث به
بعد تمامه واظهاره فهذا مخوف والغالب عليه انه كان في قلبه وقت مباشرة
العمل نوع رياء فان سلم في الرياء نقص اجره فان بين عمل السر والعلانية
سبعين درجة ، واما اذا ورد الرياء قبل الفراغ من العبادة كالصلاة التي
عقدتها على الاخلاص فان كان مجرد سرور لم يؤثر في العمل وان كان
رياء باعنا على العمل مثل ان يطيل الصلاة ليرى مكانه فهذا يحبط
الاجر واما ما يقارن العبادة مثل ان يتدبى الصلاة على قصد الرياء فان
انها على ذلك لم يعتد بها وان ندم فيها على فعله فانه يندبى بان يعتد بها
والله اعلم

﴿ باب في دواء الرياء وطريقة معالجة القلب فيه ﴾

قد عرفت ان الرياء محبط للأعمال وسبب لمقت الله تعالى وأنه من المهلكات ومن هذا حاله فجدد بالتشهير عن ساق الجذ في ازالته . وفي معالجته مقامان احدهما في قلع عروقه واصوله التي منها اشعاكه ، والثاني في دفع ما يخطر منه في الحال

(المقام الاول اعلم ان اصل الرياء حب الجاه والمنزلة واذا فصل رجع الى ثلاثة اصول : وهي حب لذة الحمد ، والفرار من الذم ، والطمع فيما في ايدي الناس ، ويشهد لذلك ما في الصحيحين من حديث ابي موسى رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارأيت الرجل يقاتل شجاعة ويقاقل حمية ويقاقل رياء فأبي ذلك في سبيل الله فقال «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» فمعنى قوله شجاعة اي لذكر وبحمد ، ومعنى قوله : يقاقل حمية انه يألف ان يقهر او يذم ومعنى يقاقل رياء أي يرى مكانه وهذا هو لذة الجاه والمنزلة في القلوب وقد لا يشتهي الانسان الحمد ولكنه يحذر من الذم كالجبان بين الشجعان فانه يثبت ولا يفر لئلا يذم وقد يفتي الانسان بغير علم حذرا من الذم بالجهل فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك الى الرياء .

وعلاجه ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه اذا ظن انه خير ونافع اما في الحال او المال فان علم انه لذيذ في الحال صار في المال سهل عليه اجتنابه وقطع عنه الرغبة من علم ان العسل لذيذ ولكن اذا بان له ان فيه سماً اعرض عنه فكذلك طريق هذه الرغبة ان تعلم ما فيها من

المضرة فان الانسان متى عرف مضرة الرياء وما يقوته من صلاح قلبه ومن
 المنزلة في الآخرة وما يتعرض له من العذاب والمقت والحزي هذا مع ما
 يتعرض له الدنيا من تشتت المم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فان
 رضى الناس غاية لا تدرك فكل ما يرضى به فريق يسخط به فريق
 ومن طلب رضاهم في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم عليه ثم اى
 غرض له في مدحهم واشار ذم الله له لأجل مدحهم ولأن تزيده مدحهم
 رزقا ولا اجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وكذلك ذمهم لم يحذر منه ولا
 يضره ذمهم شيئا ولا يعجله اجله ولا يؤخر رزقه فان العباد كلهم عجزة
 لا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موقا ولا حياة ولا نشورا
 فاذا قرر هذا في نفسه فترت رغبته في الرياء واقبل على الله تعالى بقلبه فان
 العاقل لا يرغب فيما يضره ويقل نفعه

واما الطمع فيما في ايدي الناس فيزيله بان يعلم ان الله تعالى هو
 المسخر للقلوب بالمنع والاعطاء وانه لا رازق سواه ومن طمع في الخلق لم
 يخل من الذل والحيرة وان وصل الى المراد لم يخل من المنة والمماناة فكيف
 يترك ما عند الله يرجاه كاذب ووهم فاسد ومن الدواء النافع ان يعود نفسه
 اخفاء العبادات واغلاق الابواب دونها كما تغلق الابواب دون الفواحش
 فانه لا دواء في الرياء مثل اخفاء الاعمال وذلك يشق في بداية المجاهدة
 فاذا صبر عليه مدة بالتكليف سقط عنه ثقله وامده الله بالعون فعلى العبد
 المجاهدة ومن الله التوفيق

(المقام الثاني) في دفع المعارض من الرياء في اثناء العبادة وذلك لابد

من تعلمه ايضاً فان من جاهد نفسه وقلم مغارس الرياء من قلبه بالقناعة
واسقاط نفسه من اعين الناس واحتقار مدحهم وذمهم فان الشيطان لا
يتركه في اثناء العبادة بل يعارضه بخطرات الرياء فاذا خطر له معرفة
الحلق بعبادته واطلاعهم عليها دفع ذلك بأن يقول: مالك والخلق علموا
او لم يعلموا والله عالم بعالك فاي فائدة في علم غيره؟ فان هاجت الرغبة
الى آفة الحمد ذكرها آفات الرياء والتعرض للمقت فيقابل تلك الرغبة بكراهة
المقت فان معرفة اطلاع الناس تشير شهوة، ومعرفة آفة الرياء تشير كراهة

❖ فصل في بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات ❖

و بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس على الذنب وذمهم له

اما الاول فاعلم ان في اسرار الاعمال فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء
وفي الاظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير، ومن الاعمال ما لا
يمكن الاسرار به كالجهاد والمظهر للعمل ينبغي ان يراقب قلبه
حتى لا يكون فيه حب الرياء الخفي بل بنوي الاقتداء به ولا ينبغي
للضعيف ان يخدع نفسه بذلك فان مثال الضعيف مثال الغريق الذي
يحسن سباحة ضعيفة فنظر الى جماعة من الغرقى فرحمهم واقبل عليهم
حتى تشبثوا به فهلكوا وهلك معهم . فاما من قوي وتم اخلاصه وصغر
الناس في عينه واستوى عنده مدحهم وذمهم فلا بأس بالاظهار نه لأن
الترغيب في الخير خير وقد روي ذلك عن جماعة من السلف انهم كانوا
يظهرون شيئاً من احوالهم الشريفة ليقبض بهم . كما قال بعضهم لأهلهم حين

احتضر : لا تبكوا علي فاني ما أخطأت بخطيئة منذ اسلمت ، وقال ابو بكر
ابن عياش رحمه الله لابنه : اياك ان نعصي الله تعالى في هذه الغرفة فاني
ختمت فيها اثنتا عشرة الف ختمة . ونحو ذلك كثير في كلامهم
والله اعلم .

(واما الرخصة في كتمان الذنوب) فربما ظن ظان ان كتمان
الخطايا رياء وليس كذلك فان الصادق الذي لا يراني اذا وقعت منه
معصية كان له سترها لأن الله يكره ظهور المعاصي ويحب سترها وقد
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من ارتكب شيئا من هذه
القاذورات فليستر بستر الله عز وجل » فهذا وان عصي بالذنوب لم يخل
قلبه عن محبة ما احبه الله عز وجل وهذا ينشأ عن قوة الايمان ، وينبغي
ان يكره ظهور الذنوب من غيره ايضا فهذا اثر الصدق فيه ومن ذلك ان
يكره ظهور ذم الناس له من حيث ان ذلك يشغل قلبه وعقله عن طاعة الله
تعالى فان الطبع يتأذى بالذم وبهذه العلة ايضا ينبغي ان يكره المدح اذا كان
يشغله عن الله تعالى ويستغرق قلبه ويصرفه عن الذكر فان هذا ايضا من
قوة الايمان .

فصل

فاما ترك الطاعات خوفا من الرياء فان كان الباعث له على الطاعة غير
الدين فهذا ينبغي ان يترك لانه معصية لا طاعة فيه . فان كان الباعث على
ذلك الدين وكان ذلك لأجل الله تعالى خالصا فلا ينبغي ان يترك العمل
لأن الباعث الدين . وكذلك اذا ترك العمل خوفا من ان يقال انه مراعي

فلا ينبغي ذلك لانه من مكائد الشيطان ، قال ابراهيم النخعي : اذا أتاك
 الشيطان وانت في صلاة فقال انك مراني فزدها طولاً ، واما ما روي عن
 بعض السلف انه ترك العبادة خوفاً من الرياء كما روي عن ابراهيم النخعي
 ان انا دخل عليه وهو يقرأ في المصحف فاطبق للمصحف ونزل القراءة
 وقال لا يراني هذا اني اقرأ كل ساعة فيحمل هذا على انهم احسوا من
 نفوسهم بنوع تزين فقطعوا .

﴿ فصل في بيان ما يصح من نشاط العبد بسبب رؤية الخالق وما لا يصح ﴾

قد يبيت الرجل مع المتجهدين فيصلون اكثر الليل وعادته قيام
 ساعة فيوافقهم او يصومون فيصوم ولولا هم ما انبعث هذا النشاط . فربما ظن
 ظان ان هذا رياء وليس كذلك على الاطلاق بل فيه تفصيل وهو ان كل مؤمن
 يرغب في عبادة الله تعالى ولكن تعوقه العوائق وتستهبه الغفلة فربما كانت
 مشاهدة الغير سبباً لزال الغفلة واندفاع العوائق فان الانسان اذا كان في
 منزله تمكن من النوم على فراش وطى وتمتع بزوجه فاذا بات في مكان
 غريب اندفعت هذه الشواغل وحصلت له اسباب تبعث على الخير منها
 مشاهدة العابدين وقد يعسر عليه الصوم في منزله لكثرة المطاعم بخلاف غيره
 ففي مثل هذه الاحوال ينتدب الشيطان للصد عن الطاعة ويقول اذا عملت
 غير عادتك كنت مرانياً فلا ينبغي ان يلتفت اليه وانما ينبغي ان ينظر الى
 قصده الباطن ولا يلتفت الى وسواس الشيطان ويختبر امره بان يحتل القوم
 في مكان يراهم ولا يرونه فان رأى نفسه تسخو بالتعب فهو لله وان لم تسخ

كان سخطاؤها عندهم رياء . وقس على هذا فهذه جملة آفات الرياء فكن مجاثا
 عنها وتفقد نيتك فان الرياء اخفى من ديب النمل ، وينبغي للمريد ان يلزم قلبه
 القناعة بعلم الله في جميع طاعته وانما يقنع بذلك من خاف الله وزجاه ولا
 ينبغي ان يؤنس نفسه من الاخلاص بان يقول انما يقدر على الاخلاص الاقوياء
 وانا من المخاطين فيترك المجاهدة في تحصيل الاخلاص لأن الخلط الى ذلك
 احوج ، قال ابراهيم بن ادهم تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان دخلت
 على صومعته فقلت له منذ كم انت في صومعتك هذه ؟ قال منذ سبعين
 سنة . قلت ما طعامك قال كل ليلة حمصة . قلت فما الذي يبيع من قلبك
 حتي تكفيك هذه الحمصة ؟ قال ترى الدير بمذاثلك ؟ قلت نعم قال انهم
 أتوني في كل سنة يوماً واحداً فيزidon صومعتي ويطوفون حولها يعظموني
 لذلك فكلما تشاقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فانا احتمل
 جهد سنة لعز ساعة فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الابد فوفر في قلبي
 المعرفة . فقال أزيدك قلت نعم قال انزل عن الصومعة فنزلت فادلى الي
 ركوة فيها عشرون حمصة ثم قال لي ادخل الدير فقد رأوا ما ادليت اليك
 فلما دخلت الدير اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي ادلى اليك
 الشيخ قلت شيئاً من قوته قالوا وما تصنع به نحن احق به ساوم به فأت
 عشرون ديناراً فأعطوني عشري ديناراً فرجعت الى الراهب فقال أخطأت
 لو ساومتهم عشري ديناراً لا أعطوك هذا عزم لا يعبد فأنظر كيف يكون
 عزم من يعبد . يا حنيفي اقبل على عبادة ربك
 فقد بان بهذا ان استشعار النفوس عز العظمة في القلوب يكون

باعثاً الى الخلوة فهذه آفة عظيمة ، وعلامة سلامته منها ان يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة ويكون عمله عمل من ليس على الارض غيره . فاذا خطرت خطرات ضعيفة ردها والله اعلم .

❖ كتاب ذم الكبر والعجب وفيه فضلان ❖

(الاول في الكبر) قال الله تعالى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) وقال (انه لا يحب المتكبرين) وفي الحديث الصحيح من افراد مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم قال « قالت النار اوثر بالمتكبرين » وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صورة الذر بطاؤهم الناس لهوانهم على الله عز وجل » وقال سفيان بن عيينة رحمة الله من كانت معصيته في شهوة فارح له التوبة فان آدم عليه السلام عصي مشتتيا فغفر له فاذا كانت معصيته من كبر فاجش عليه اللعنة فان ابليس عصي مستكبرا فلعن وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة » فقال ابو بكر يا رسول الله ان احد شقي ازارني ليسترخي الا اني اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لست ممن يصنعه خيلاء » واعلم ان الكبر خالق باطن تصدر عنه اعمال هي ثمرته فيظهر على الجوارح وذلك الخلق هو رؤية النفس على المتكبر عليه يعني يرى نفسه فوق الغير في صفات الكمال فعند

ذلك يكون متكبراً ، وبهذا ينفصل عن العجب فإن العجب لا يستدعي غير
 المعجب حتى لو قدر ان يخلق الانسان وحده تصور ان يكون معجبا ولا
 يتصور ان يكون متكبيرا الا ان يكون مع غيره وهو يرى نفسه فوقه ، فان الانسان
 متى رأى نفسه بعين الاستعظام حقر من دونه وازدراه ، وصفة هذا المتكبر ان
 ينظر الى العامة كأنه ينظر الى الخير استعظاما واستحقارا .

وآفة الكبر عظيمة وفيه يهلك الخواص . وقل ما ينفك عنه العباد
 والزهاد والعلماء ، وكيف لا تعظم آفته وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم
 انه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ، وانما صار حجابا
 دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين اخلاق المؤمنين لأن صاحبه لا يقدر
 ان يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ولا يقدر على التواضع ولا على ترك
 الحقد والحسد والغضب ولا على كظم الغيظ وقبول النصيحة ولا يسلم
 من الازدراء بالناس واغتيالهم فما من خلق ذمير الا وهو مضطر اليه .
 ومن شر انواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والالتقياد له
 وقد تحصل المعرفة للمتكبر لكن لا تطاوعه نفسه على الالتقياد للحق لك
 كما قال تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا) وقالوا لن
 نؤمن لبشر ين مثلنا ، ان انتم الا بشر مثلنا ، وآيات كثيرة نعو هذا
 وهذا تكبر على الله وعلى رسوله ، وقد تقدم ان التكبر على العباد هو
 احتقارهم واستعظام نفسه عليهم وذلك ايضا يدعو الى التكبر على امر الله
 تعالى كما حمل ابليس كبره على آدم عليه السلام ان امتنع من امثال امر
 ربه في السجود ، وقد شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر فقال :

الكبر بظن الحق وغمط الناس ، ومعنى غمط الناس الأزدراء بهم
واستحقارهم ، ويروى : غمض الناس بمعنى غمط الناس .

فصل

واعلم ان العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات : « الاولى »
ان يكون الكبر مستقرا في قلب الانسان منهم فهو يرى نفسه خيرا من
غيره الا انه يجتهد ويتواضع فهذا في قلبه شجرة الكبر مغروسة الا انه
قد قطع اغصانها « الثانية » ان يظهر لك بأفعاله من الترفع في المجالس
والتقدم على الاقران والانكار على من يقصر في حقه فتري العالم يصعرا (١)
خده للناس كأنه معرض عنهم ، والعابد يعيش ووجهه كأنه مستقذر لهم
وهذان قد جهلا ما أدب الله به نبيه صلى الله عليه وسلم حين قال
(واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) « الدرجة الثالثة » ان يظهر
الكبر بلسانه كالدعاوي والمفاخر وتزكية النفس وحكايات الاحوال في
معرض المفاخرة لغيره ، وكذلك التكبر بالنسب فالذي له نسب شريف
يستحق من ليس له ذلك النسب وان كان ارفع منه عملا ، قال ابن عباس
يقول الرجل للرجل انا اكرم منك وليس احد اكرم من احد الا
بالتقوى قال الله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وكذلك التكبر
بالمال والجمال والقوة وكثرة الاتباع ونحو ذلك فالكبر بالمال أكثر ما
يجري بين الملوك والتجار ونحوهم ، والتكبر بالجمال أكثر ما يجري بين
النساء ويدعوهن الى التنقص والغيبة وذكر العيوب ، واما التكبر

(١) صعر خد تصغيرا وصاء اي أماله من الكبر

بالاتباع والانصار فيجرب بين الملوك بالكثرة بكثرة الجنود ، وبين
العلماء بالكثرة بكثرة المستفيدين وفي الجملة فكلاما يمكن ان يعتقد كمالا فان
لم يكن في نفسه كمالا امكن ان يتكبر به حتى ان الفاسق قد يفتخر بكثرة
شرب الخمر والفجور لظنه ان ذلك كمال .

واعلم ان التكبر يظهر في شاكل الانسان كصغر وجهه ونظره
شزراً واطرق رأسه وجلوسه متربعا ومتكئاً وفي اقواله حتى في صوته
ونغمته وصيغة ابراده الكلام ويظهر ذلك ايضاً في مشيه وتبخره وقيامه
وحركاته وسكناته وسائر افعاله ، ومن خصال المتكبر ان يحب قيام
الناس له ، والقيام على ضربين قيام على رأسه وهو قاعد فهذا منهى عنه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أحب ان يتمثل له الرجال
قياماً فليتبوأ مقعده من النار » وهذه عادة الاعاجم والمتكبرين ، الثاني قيام
عند محبي الانسان فقد كان السلف لا يكادون يفعلون ذلك ، قال انس
لم يكن شخص احب الينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا
راوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك ، وقد قال العلماء يستحب
القيام للوالدين والامام العادل وفضلاء الناس وقد صار هذا كالشعار
بين الافاضل فاذا تركه الانسان في حق من يصلح ان يفعل في حقه لم يأمن
ان ينسبه الى اهانه والتقصير في حقه فيوجب ذلك حقداً ، واستحباب
هذا في حق القائم لا يمنع الذي يقام له ان يكره ذلك ويرى انه
ليس بأهل لذلك .

ومن خصال المتكبر ان لا يمشي الا ومعه احد يمشي خلفه ، ومنها ان لا يزور احداً تكبرا على الناس ، ومنها ان يستنكف من جلوس احد الى جانبه او مشيه معه ، وقد روى انس رضي الله عنه قال كانت الأمة من اهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتنتلق به في حاجتها ، وقال ابن وهب جلست الى عبد الله بن داود وان تخذي لثمن نخذه فنحيت نفسي عنه فأخذ ثيابي فجري اليه وقال لم تفعلون بي ما تفعلون بالجبايرة واني لا اعرف منكم رجلاً شراً مني ؟

ومنها ان لا يتعاطى بيده شغلا في بيته وهذا بخلاف ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومنها ان لا يحمل متاعه من سوقه الى بيته وقد اشترى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً وحمله ، وكان ابو بكر رضي الله عنه يحمل الثياب الى السوق يتجر فيها ، واشترى عمر رضي الله عنه لحماً فعلقه بيده وحمله الى بيته ، واشترى علي رضي الله عنه تمرأ فحمله في ملحفة فقال له قائل : احمل عنك ؟ قال : لا ابو العيال احق ان يحمل ، واقبل ابو هريرة رضي الله عنه يوماً من السوق وقد حمل حزمة حطب وهو يومئذ خليفة مروان فقال لرجل اوسع الطريق فلا مير

ومن اراد ان ينفي الكبر ويستعمل التواضع فعليه بسيرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد سبقت الاشارة اليها في كتاب آداب المعيشة

﴿ بيان معالجة الكبر واكتساب التواضع ﴾

اعلم ان الكبر من المهلكات ومداواته فرض عين ولك في معالجته

مقامان الاول في استئصال اصله وقطع شجرته وذلك بان يعرف
الانسان نفسه ويعرف ربه فانه اذا عرف نفسه حق المعرفة علم انه اذل من
كل ذليل ويكفيه ان ينظر في اصل وجوده بعد العدم من تراب ثم من نطفة
خرجت من مخرج البول ثم من علقه ثم من مضغة فقد صار شيئاً مذكوراً
بعد ان كان جماداً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك فقد ابتداء بموته
قبل حياته وبضعفه قبل قوته وبفقره قبل غناه وقد اشار الله تعالى الى هذا
بقوله (من اي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره) ثم امتن عليه بقوله (ثم
السبيل يسره) وبقوله (جعلناه سمياً بصيراً) فاحياه بعد الموت واحسن
تصويره واخرجه الى الدنيا فاشبعه وارواه وكساه وهداه وقواه فمن هذا
بدايته فاي وجه لكبره وفخره ؟ على انه لو دام له الوجود على اختياره لكان
لطغيانه طريق بل قد سلب عليه الاخلاط المتضادة والامراض الهائلة بينما
بنيانه قد تم وهي وتهدم لا يملك الشيء لنفسه ضراً ولا نفعاً بينما هو يذكر
الشيء فينساه ويستلذ الشيء فيرديه ويروم الشيء فلا يناله ثم لا يأمن ان
يسلب حياته بغتة هذا اوسط حاله وذلك اول امره واما آخر امره
فالموت الذي يعيده جماداً كما كان ثم يلتقي في التراب فيصير جيفة منتنة
وتبلى اعضاؤه وتنخر عظامه وتأكل الدود اجزائه ويعود تراباً يعمل منه
الكيزان ويعمر منه البنيان ثم بعد طول البلى تجمع اجزائه المتفرقة ويحضر
عرضة القيامة فيرى ارضاً مبدلة وجبالاً مسيرة وسماً منشقة ونجوماً
منكدرة وشمساً مكورة واحوالاً مظلمة وجحماً تزفر وصحائف
تنشر ويقال له اقرأ كتابك فيقول وما كتابي ؟ فيقال كان قد وكل

بك في حياتك التي كنت تفرح بها وتكبر بنعيمها ملكان يحصيان ما
 ننطق به ونعمل من قليل وكثير وقيام وقعود وأكل وشرب وقد نسيت
 ذلك واحصاه الله تعالى فعمل الى الحساب عليه وأعد جواباً له والا فانت
 تساق الى النار فما لمن هذه حاله التكبر ، فان صار الى النار فالبهائم احسن
 حالاً منه لانها تعود الى التراب ، ومن هذا حاله ، وهو على شك من العقوبة
 عن خطيئة كيف يتكبر ؟ ومن الذي يسلم من ذنب يستحق به العقوبة
 وما مثله الا كمثل رجل جنى على ملك جناية استحق ان يضرب لأجلها
 الف سوط فحبس في السجن ليخرج فيعاقب فهو منتظر ان يدعى به
 لذلك . افتراه يتكبر على اهل السجن ؟ وهل الدنيا الا سجن وهل المعاصي
 الا موجبة للعقاب ؟

واما معرفة ربه فيكفيه ان ينظر في آثار قدرته وعجائب صنعته
 فتلوح له العظمة وتظهر له المعرفة فهذا هو العلاج القالع لأصل الكبر ومن
 العلاج العملي التواضع بالفعل لله تعالى ولعباده وذلك بالمواظبة على استعمال
 خلق المتواضعين وقد تقدمت الاشارة الى طريقة رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم وما كان عليه من التواضع والاخلاق الجميلة .

(المقام الثاني) فيما يعرض من التكبر بالأنساب ، فمن اعتراه الكبر من
 جهة النسب فليعلم ان هذا تقرب بكمال غيره ثم يعلم اباه وجده فان
 اباه القريب نطفة قدرة ، واباه البعيد تراب ، وان اعتراه الكبر بالجمال
 فليتنظر الى باطنه نظر العقلاء ولا ينظر الى ظاهره نظر البهائم ، ومن اعتراه
 من جهة القوة فليعلم انه لو آلمه عرق عاد اعجز من كل عاجز وان حى

يوم تحلل من قوته ما لا يعود في مدة ، وان شوكة لو دخلت في رجله
 لا عجزته ، وبقية لو دخلت في أذنه لأقلقته ، ومن تكبر بسبب الغناء فاذا
 تأمل خلقاً من اليهود وجدهم اغنى منه فأف لشرف تسبق به اليهود
 ويستلبه السارق في لحظة فيعود صاحبه ذليلاً ، ومن تكبر بسبب العلم
 فليعلم ان حجة الله على العالم آكد من الجاهل ولينفكر في الخطر العظيم
 الذي هو بصدده فان خطره اعظم من خطر غيره كما ان قدره اعظم من
 قدر غيره ، وليعلم ايضاً ان الكبر لا يليق الا بالله سبحانه وانه اذا تكبر صار
 ممقوتاً عند الله تعالى بغضاً عنده وقد احب الله منه ان يتواضع وكذلك كل
 سبب يعالجه بتقيضه ويستعمل التواضع .

واعلم ان هذا الخلق كسائر الاخلاق له طرفان ووسط فطرفه الذي
 يميل الى الزيادة يسمى تكبراً وطرفه الذي يميل الى النقصان يسمى تخاسساً
 ومذلة والوسط يسمى تواضعاً وهو المحمود وهو ان يتواضع من غير مذلة
 فخير الامور اوساها فمن تقدم على تفرانه فهو متكبر ومن تأخر عنهم فهو
 متواضع لانه قد وضع شيئاً من قدره ، فاما اذا ادخل على العالم
 اسكاف او نحوه فتحنى له عن مجالسه واجلسه فيه ثم قدم له نعله ومشى
 معه الى الباب فقد تخاسس وتذلل فذلك غير محمود بل المحمود العدل وهو
 ان تعطي كل ذي حق حقه لكن تواضعه للسوقي بالرفق في السؤال واللين
 في الكلام واجابة الدعوة والسمي في الحاجة ولا يحقره ولا يستصغره
 والله اعلم .

❖ الفصل الثاني في العجب ❖

روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال " بيننا رجل
يتبختر في بردين وقد اعجبت نفسه خسف الله به الارض فهو يتجملجل (١)
فيها الى يوم القيامة " وقال صلى الله عليه وسلم " ثلاث مهلكات : شح
مطاع ، وهوى متبع ، واعجاب المرء بنفسه " وروى عن ابن مسعود رضي
الله عنه انه قال " الهلاك في شيئين : العجب والقنوط " وانما جمع بينهما
لأن السعادة لا تنال الا بالطلب والتشمير والقنوط لا يطلب والمعجب
يظهر انه قد ظفر بمراده فلا يسعى . قال مطرف رحمه الله : لأن آيت
نائماً واصبح نادماً احب الي من ان اييب قائماً واصبح معجباً

واعلم ان العجب يدعو الى الكبر لأنه احد اسبابه فيقول من العجب
الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة وهذا مع الخلق . فاما مع الخلق فان
العجب بالطاعات نتيجة استعظامها فكأنه يني على الله تعالى بفعلها وينسى
نعمته عليه بتوفيقه لها ويعنى عن آفاتها المفسدة لها . وانما يتفقد آفات
الأعمال من خاف ردها دون من رضيها واعجب بها . والعجب انما يكون
بوصف كمال من علم او عمل فان انضاف الى ذلك ان يرى حقاً له عند
الله كان ادلالاً فالعجب يحصل باستعظام ما عجب به والادلال بوجوب
توقع الجزاء مثل من يتوقع اجابة دعائه وينكر رده .

❖ فصل في علاج العجب ❖

اعلم ان الله سبحانه هو المنعم عليك باليجادك واجدادك اعمالك فلا

(١) تجملجل في الارض ساخ فيها

معنى له عجب عامل بعمله ولا عالم بعلمه ولا جميل بجماله ولا غني بغناه اذ كل ذلك من فضل الله تعالى وانما الادمي محل لفيض النعم عليه . وكونه محلا لنعمة اخرى . فان قلت ان العمل حصل بقدرتك ولا يتصور العمل الا بوجودك وارادتك وقدرتك فمن اين قدرتك وكل ذلك من الله تعالى لا منك فان كان العمل بالقدر فبالقدرة مفتاحه وهذا المفتاح بيد الله تعالى وما لم يعط المفتاح لا يمكنك العمل كما لو قعدت عند خزانة مغلقة لم تقدر على ما فيها الا ان تعطى مفتاحها وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « لن يدخل احداً منكم عمله الجنة قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتمدني الله برحمة منه وفضل » .

واعلم ان العجب يكون بالاسباب التي بها يقع الكبر وقد سبق ذكرها وعلاجها . من ذلك العجب بالنسب كما يتخيل الشريف انه ينجو بشرف آبائه وعلاجه ان يعلم انه متي خالف آباءه وظن انه ملحق بهم فقد جهل وان اقتدى بهم فانه لم يكن العجب من اخلاقهم بل الخوف والازراء على النفس ، وانما شرفوا بالطاعة والحصال المحمودة لا بنفس النسب قال الله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم (يا فاطمة لا اغني عنك من الله شيئا) .

(فان قلت) انما يرجو الشريف ان يشفع فيه ذو قرابته (فالجواب) ان كل المسلمين يرجون الشفاعة وقد يشفع في الشخص بعد احراقه بالنار وقد يقوى الذنب فلا تنجي الشفاعة وفي الصحيحين من حديث ابي

هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا الفين (١) احذكم
يحيى يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء فيقول يا رسول الله اغثنني فاقول
لا املك لك شيئاً قر ابلعتك »

ومثل المنهمك في الذنوب اعتماداً على رجاء الشفاعة كمثل المريض
المنهمك في الشهوات اعتماداً على طيبه الحاذق المشفق وذلك جهل فان
اجتهاد الطبيب بنفع بعض الامراض لا كلها ويوضح هذا ان سادات
الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين كانوا يخافون من الآخرة فكيف يتكل
من ليس في مثل مراتبهم ومن ذلك العجب بالرأي الخطأ كما قال تعالى
(امن زين له سوء عمله فرآه حسناً) وعلاج هذا اشد من علاج غيره فان هذا
مضى كان معجبا برأيه لم يصع الى نصيح ناصح وكيف يترك ما يعتقد نجاته
وانما علاجه في الجملة ان يكون متها لرأيه ابدا لا يغتر به الا ان يشهد له
قاطع من كتاب او سنة او دليل عقلي جامع لشروط الأدلة ولن يعرف
ذلك الا بمجالسة اهل العلم وممارسة الكتاب والسنة والاولى لمن لم يتفرغ
لاستغراق العمر في العلم ان لا يخوض في المذاهب ولكن يقف عند اعتقاد
الجل وان الله سبحانه واحد لا شريك له ليس كمثل شيء وهو السميع
البصير وان رسوله صادق فيما جاء به ويؤمن بما جاء به القرآن من غير محث
ولا تنقيح ويصرف زمنه في التقوى واداء الطاعات فمتى خاض في المذاهب
ورام ما لا يصل الى معرفته هلك .

(١) اي لا أجد وألقى يقال : ألقيت الشيء ألقيه إلقاء إذا وجدته وصادفته ولقيته

❦ كتاب الغرور واقسامه ودرجاته ❦

من الناس من غرته الدنيا فقال النقد خير من النسبئة والدنيا نقد والآخرة نسبئة وهذا محل التلبس فان النقد لا يكون خيرا من النسبئة الا اذا كان مثل النسبئة ومعلوم ان عمر الانسان بالاضافة الى مدة الآخرة ليس بجزء من الف الف جزء الى ان ينقطع النفس ، وانما اراد من قال : النقد خير من النسبئة اذا كانت النسبئة مثل النقد . وهذا غرور الكفار . فلما ملأ بسو المعاصي مع سلامة عقائدهم فانهم قد شاركوا الكفار في هذا الغرور لأنهم آثروا الدنيا على الآخرة الا ان امرهم اسهل من أمر الكفار من جهة ان اصل الايمان يمنعهم من عقاب الأبد .

ومن العصاة من يغتر فيقول ان الله كريم وانما نتكل على عفوه وربما اغتروا بصلاح آبائهم وقد قال العلماء من رجا شيئا طلبه ، ومن خاف شيئا هرب منه ، ومن رجا الغفران مع الاصرار فهو مغرور . وليعلم ان الله تعالى مع سعة رحمته شديد العقاب وقد قضى بتخليد الكفار في النار مع انه لا يضره كفرهم وقد سلط الامراض والجن على خلق من عبادته في الدنيا وهو سبحانه قادر على ازالتهما ثم خوفنا من عقابه فكيف لا نخاف . فالحوف والرجاء سائقان يبعثان على العمل . وما لا يبعث على العمل فهو غرور . يوضح هذا ان رجاء اكثر الخلق يحملهم على البطالة وابشار المعاصي

والعجب ان القرن الاول عملوا وخافوا ثم اهل هذا الزمان امنوا مع التقصير واطمأنوا اترام عرفوا من كرم الله تعالى ما لم يعرف الانبياء والصالحون ؟ ولو كان هذا الامر يدرك بالحنى فلم تعب اولئك وكثر بكائهم ؟

وهل ذم اهل الكتاب بقوله اياخذون عرض هذا الاذى ويقولون سيغفر
 لنا الا لمثل هذه الحال . واما من اغتر بصلاح آباءه فهلا يذكر قصة نوح
 عليه السلام مع ابنه و ابراهيم عليه السلام مع ابيه ومحمد صلى الله عليه
 وسلم مع امه وعلى سائر النبيين . ويقرب من هذا الغرور غرور اقوام لهم
 طاعات ومعاصي الا ان معاصيهم اكثر وهم يظنون ان حسناتهم ترجع
 فقرى الواحد منهم يتصدق بدرهم ويكون قد شاول من الغضب اضعاف
 ذلك ولعل الذي تصدق به من المغصوب ويتكل على تلك الصدقة وما
 هو الا كمن وضع درهما في كفه والفا في اخرى ثم رجى ان يرجع الدرهم
 بالالف ، ومنهم من يظن ان طاعاته اكثر من معاصيه وسبب ذلك ان
 يحفظ عدد حسناته ولا يحاسب نفسه على سيئاته ولا يتفقد ذنوبه كالذي
 يستغفر الله او يسبحه مئة مرة في يوم ثم يظل طول نهاره يغتاب المسلمين
 ويتكلم بما لا يرضي فهو ينظر في فضائل التسبيح والاستغفار ولا ينظر في
 عقوبة الغيبة والكلام المنهي عنه .

فصل

ويقع الاغترار في الاغلب في حق اربعة اصناف : العامة ، والعباد
 والمتصوفة ، والاغنياء .

فاما اهل العلم فالمؤمنون منهم فرق اربعة احكموا العلوم الشرعية
 والعقلية واهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزامها الطاعات
 واغترروا بعلمهم وظنوا انهم من الله بمكان ولو نظر هؤلاء بعين البصيرة
 علموا ان علم المعاملة لا يراد به الا العمل ولو لا العمل لم يكن له قدر قال

الله تعالى اقر افلاح من زكاهها ولم يقل قد افلاح من يعلم كيف يزكها فان
على عليه الشيطان فضائل اهل العلم فليذكر ما ورد في العالم الفاجر كقوله
اقوله كمثل الحمار يحمل اسفارا او ما به فرقة اخرى احكموا العلم والعمل
الظاهر ولم يفتوا عليهم لم يحكموا الصفات المضمومة منها كالكم والحسد
والرياء وطلب العلم والمال الشهير فهو لا زينا فلو اهر هو اهلوا بواطنهم
ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم واماواكم انما
ينظر الى قلوبكم ما تمركزت عندهم هدوا الى الضلال ولاحوا الهدى القلوب وانقلب
هو الاصل ان لا ينجو الا من الى الله يتوب ساجدا وخال هو لا كذا كذا
رجل زرع زرعاً فنبت ونبت معه حشيش يفسده فامر بقلعه فأخذ يحرق
رؤسه وطرفه ويترك اصوله فل تنزل اصوله تنوي

(وفرقة اخرى) علموا ان هذه الامثلة في الحقيقة مضمومة الا انهم
يعجزون بانفسهم يفتنون اليهم من ان يكون عنها واليد ارفع عند الله من ان
يظنهم بذلك ولا يبالى بالكلام دون من يقع بقلوبهم من العلم فاذا
ظهر عليهم محال الكبر والبلية قال الله عز وجل انهم يظنون انهم
عز الممن والفرق بينهم وبين الممن ان الممن لو لم يستلوا من
الكتاب وحلست في شدة من الى الله في اعداءه الذين يظنوا
بظاني وفي من ذلك لا يستلوا ويؤنس الله من والى الله هو الا انهم لا يسمعون
بقابل ان النبي صلى الله عليه وسلم وحده كنوا يؤثرون الفخر والسكنة
وقد روينا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه لما قام الشام عرضت
له محاضرة فنزل عن بعيره ونزع خفيه وأمسكها وخاض الماء ومعه بعيره

فقال له ابو عبيدة لقد صنعت اليوم صنعا عظيما عند اهل الارض فصك
في صدره وقال لوه لو غيرك يقول هذا يا ابا عبيدة انكم كنتم اذل الناس
واحقر الناس فعزيزكم الله برسوله فها اطلبوا العز بغيره بذلك الله وبني
رواية عنه لما قدم الشام استقبله الناس وهو على بعيره فقبل له لو ركبت
برذونا تنق به غطاء الناس ووجوههم فقل عمر رضي الله عنه لا اراكم
ههنا انما الامر من ههنا وأشار بيده الى السماء فخلو سبيل جلي

ثم العجب من مغرور يطالب عز الدنيا باشياب الربيعة والخيول الفارحة
ونحو ذلك واذا خطر له خاطر الرياء قال انما غرضي بهذا الظاهر العلم والعمل
لاقتداء الناس في السجود الى الله ولو كانت هذا قصده لفرح بالتداء
الناس بغيره كما يفرح باقتدائهم به لان من كانت قصده صلاح الخلق
يفرح بصلاحهم على يد من كان وكذلك من يدخل منهم على سلطان
ويتودد اليه ويثني عليه ويواضع له ويقول انما غرضي بهذا ان الشفع في
مسلم او ادفع عنه الضرر والله يعلم انه لو ظهر لبعض اقرانه قبول عند
اقران السلطان الثقل عليه ذلك

وقد ينهي غرور بعضهم إلى انه يأخذ من مالهم الحرام ويقول هذا
مال لا مالك له وهو لمصالح المسلمين وانت امام من ائمتهم فيفتخر بهذا
الشليس من جهة نظره الى نفسه وربما كان دجلا من الدجالين من جهة
قوله هذا مال لا مالك له وغاية الامر وقوع الاخلاط في الاموال وذلك
لا يمنع كونها جراما وقد يكون علما بمن أخذ منه المال

(وفرقة اخرى) احكموا العلم وطهروا جوارحهم وزينوها بالطاعات

وتفقدوا قلوبهم بتصفيتهما من الرياء والحسد والكبر ونحو ذلك ولكن بقيت في
 زوايا القلب خفايا من مكائد الشيطان وخدع النفس لم يفتنوا لها واهملوها
 فترى احدهم يسهر ليله وينصب (١) نهاره في جمع العلوم وترتيبها وتحسين
 الفاظها يرى ان باعته على ذلك الحرص على اظهار دين الله تعالى وربما
 كان الباعث لذلك طلب الذكر وانتشار الصيت ولعله لا يخلو في تصنيفه
 من الشناء على نفسه اما صريحا بالدعوى الطويلة العربية واما ضمنيا بالعلم
 في غيره ليبين بطعنه في غيره انه افضل من ذلك الغير واعظم منه علما فهذا
 وامثاله من خفايا العيوب الذي لا يفتن له الا الكياس الاقواء ولا مطمع
 فيه لامثاله من الضعفاء الا ان اقل الدرجات ان يعرف الانسان عيوب
 نفسه ويحرص على صلاحها ومن سرته حسنة وسأته سيئة فهو مرجو
 امره بخلاف من يزكي نفسه ويظن انه من خيار الخلق فهذا غرور الذين
 حصلوا العلوم المهمة فكيف بالذين قنعوا من العلوم بما لا يهمهم وتركوا
 المهم، فمنهم من اقتصر على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات وتفاصيل
 المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لصالح المعاش وربما ضيعوا الاعمال
 الظاهرة وارتكبوا بعض المعاصي من الغيبة والنظر الى ما يحل والمشي الى
 ما لا يجوز ولم يحرصوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وجمع المهالكات
 فهو لا مغرورون من وجهين: احدهما من حيث العمل، والاخر من حيث
 العلم، ومثالهم مثال المريض اذا تعلم نسخة الدواء واشتغل بتكراره وتعالجه
 لابل مثلهم مثل من به غلة البرسام وهو مشرف على الهلاك فاشتغل بتعليم

دواء الاستحاضة وجعل يكرر ذلك وذلك غاية الغرور، وسبب غروره ما
سمع في النقل من تعظيم الفقه ولم يدر ان الفقه هو الفقه عن الله ومعرفة
صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف وبلازم التقوى وقد قال
الله تعالى (فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) الآية
والذي يحصل به الانذار غير هذا العلم فان مقصود هذا العلم حفظ الاموال
بشروط المعاملات وحفظ الابدان بالاموال ودفع القتل والجراحات والمال
في طريق الله تعالى آلة والبدن مركب . وانما العلم لهم معرفة سلوك
الطريق وقطع عقاب القلب التي هي الصفات المذمومة فهي الحجاب بين
العبد وبين الله تعالى ومثال من اقتصر على ذلك كمثل من اقتصر في سلوك
طريق الحج على علم خرز الراوية والخف ولا شك انه لا بد من ذلك
ولكن ليس من الحج في شيء ، ومن هؤلاء من اقتصر على علم الخلاف
ولا يسمه الا طريق المجادلة والالزام والافحام ودفع الحق لأجل الغلبة
فهم اسوأ حالا ممن ذكر قبلهم وجميع دقائق الجدل في الفقه بدعة لم
يعرفها السلف .

واما ادلة الاحكام فيشتل عليها علم المذهب وهي كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم

واما حيل الجدل من الكسر والقلب وفساد الوضع والتزكيب
والتعدي فانه ابدعت لظهار الغلبة والافحام

وفرقة اخرى اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الاهواء والرد على
المخالفين ثم هؤلاء طائفتان : ضالة ، ومحنة . فالضالة التي تدعو الى غير السنة

والحقبة التي تدعو الى السنة والغير وشامل لجميعهم - اما الضالة فانقرارها
ظاهراً ، واما الحقبة فانقرارها من حيث انها كانت انت الجدول اهم الامور
والفضل القربان في دين الله تعالى وزعمت انه لا يتم لاحد دينه مالم يبحث
وان من صدق الله ورسوله من غير تحرير دليل فليس يتعامل الايمان فلذلك
الظن الفسد فطلعت آثارهم في تعلم الجدول والبحث عن المقالات وعميت
بصائرهم فلم يلمغثوا الى القرن الاول وان النبي صلى الله عليه وسلم شهد
فهم بانهم غير الخلق وانهم قد اذركوا كثيراً من البدع والمواري فم يجعلوا
آثارهم ودينهم عرفاً للضعومات والمجذلات ولم يشغلوا بذلك عن تفقد
قلوبهم وجوارحهم بل لم يشكروا فيه الا لضرورة رد الضلال فان رأوه
مسيراً على بدعته شربوه من غير مراقبة ولا جدول وقد روي في الحديث
« ما خسر قوم قط بعد هدى الا اوتوا الجدول »

او فرقة اخرى : اشتغلوا بالوعظ واعلاهم رتبة من ينكم في اخلاق
النفس : صفات القلب من الحروف والرجاء والصبر والشكر واتوا كل والزهد
واليقين والاخلاص وهم يظنون انهم اذا تكلموا بهذه الصفات وهم متفكرون
عنها انهم من اهلها فهو لا يدعون الى الله وهم هاربون منه فهم اعظم الناس
غروراً ومن هو الا من يعدل عن المنهاج الواجب في الوعظ الى الشطاح
وتلقيق كلام خارج عن قانون الشرع والعقل طلباً للاغراب ، ومنهم من
يستشهد بأشعار الوصال والفراق وغرضهم ان يكثر الصياح في مجلسهم
واتوا بعد ولو على اغراض فاسدة فهو لا شياطين الأسس .

او منهم فرقة : استغرقوا اوقاتهم في سماع الحديث وجمع رواياتهم واسانيد

الغريبة والعالية فهم أحدهم ان يدور البلاد ويرى الشيخ يقول انا اروي
عن فلان ولقيت فلانا ولي من الاستاذ ما ليس اغري

ومنهم فرقة استفادوا بعلم النحو واللغة والشعر وزعموا انهم علماء
الامة واذهبوا بآثارهم في دقائق النحو واللغة ولو عقلوا لعلموا ان مقصود
عمره في معرفة لغة العرب كالتفريع ثمرة في معرفة لغة الترك وانما
فارقها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها فيكون من اللغة علم الغربيين
غريب القرآن والحديث ومن النحو ما يقوم به السان في التعميق
في خرجت لا تدعى فلذلك يشغل عما هو اجود منه والزم - ومثال
التعميق في ذلك مثال من ضيع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن
مقتصرًا على ذلك وذلك ضرور لان المقصود من الحروف اله في وانما
الحروف الحروف والدوات ومن احتاج الى شرب السكنجين لازالة الصفراء
نضيج ثمرة في تبيين القدر الذي يشرب فيه فهو مغرور والسعيد من
اغذ من كل شيء من هذا حاجته الهمة لاغير وتجاوز الى العمل واجتهد
فيه وفي تصفيته من الشوائب فهذا هو المقصود وفرقة اخرى تنظر في ضرورهم
فوضعوا الحيل في دفع الحقوق وظنوا ان ذلك ينفعهم بل ذلك ضرور فان
الانسان اذا الجأ زوجته الى ان تبرئه من حقها لم يبرأ فمع بينه وبين الله
تعالى وكذلك حبة الرملة مال الزكاة في اخر الحول زوجته وانتهبه ماها
حيلة لاستقاط الزكاة ونحو ذلك من انواع الحيل

(الصنف الثاني) ارباب البس والعدل وهم فرق افرقة اشتهروا
الفرائض واشتغلوا بالنوافل والفضائل ورغبوا تعمقوا في استعمال الماء حتى

خرجوا الى الوسوسة في الوضوء فترى احدهم لا يرضى بالماء المحكوم له
 بالطهارة شرعاً بل يقدر له الاحتمالات البعيدة في النجاسة ولا يقدر ذلك
 في مطعمه فلو انقلب هذا الاحتياط من الماء الى المطعم لكان اشبه بسير
 السلف فان عمر رضي الله عنه نوضاً من جرة نصرانية مع ظهور احتمال
 النجاسة وكان مع هذا يدع انواعاً من الحلال خوفاً من الوقوع في الحرام وقد
 صح ان النبي صلى الله عليه وسلم نوضاً من مزادة مشركة ثم منهم من يخرج
 الى الاسراف في الماء ويطول به الامر حتى تضع الصلاة ويخرج وقتها
 ومنهم من غلبت عليه الوسوسة في تكبيرة الاحرام في الصلاة
 حتى ربما فاتته ركعة مع الامام

ومنهم من يتوسوس في اخراج حروف الفاتحة وسائر الاذكار من مخارجها
 فلا يزال يحتاج في الشدائد والفرق بين الضاد والظاء فوق الحاجة
 ونحو ذلك بحيث يهتم بذلك حتى لا يتفكر فيما سواه ويذهل عن معنى
 القرآن والاتعاظ به وهذا من قبح انواع الغرور فان الخلق لم يتكفوا في تحقيق
 مخارج الحروف في تلاوة القرآن الا ما جرت به العادة في الكلام، ومثال
 هؤلاء مثال من حمل رسالة الى سلطان فأخذ يؤدي الرسالة بالتأني في
 مخارج الحروف وتكراره وهو غافل عن مقصود الرسالة ومراعات حرمة
 المجلس في احرام بالطرد والتأديب

وفرقه اخرى اغتروا بترأة القرآن فهم يهذونه هذا وربما ختموا في
 اليوم مرتين فلسان احدهم يجرس به وقلبه يتردد في اودية الأمان
 ولا يتذكر في معاني القرآن ولا يتعظ بمواعظه ولا يقف عند أوامره

ونواهيه فهذا مغرور يظن ان المقصود من القرآن التلاوة فقط . ومثال
هذا مثال عبد كتب اليه مولاه كتابا يأمره فيه وينهاه فلم يصرف
عنايته الى فهمه والعمل به بل اقتصر على حفظه وتكراره ظاناً ان ذلك
هو المراد منه مع مخالفته امر مولاه ونهيه

ومنه من يلتذ بصوته بالقرآن معرضاً عن معانيه فيظن ان بتقصد
قلبه فيعرف هل التذاده بالنظم او بالصوت او بالمعاني

او فرقة اخرى اغتروا بالصوم واكثروا منه وهم لا يحفظون السنن عن
الغيبة والفضول ولا يظنونهم من الحرام عند الافطار ولا خواطرهم عن الرياء
ومنه من اغتر بالحج فيخرج اليه من غير خروج عن المظالم وقضاء
الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد الحلال وقد يفعلون ذلك بعد
سقوط فرض الحج ويضيعون في الطرق العبادة والفرائض ويعجزون عن
ظهارة الثوب والبدن ولا يمتدحون من الرفق والخصام وهم مع ذلك
يظنون انهم على خير وهم مغرورون

وفرقة اخرى اخذوا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونسوا
انفسهم ، ومنهم من يؤم في مسجد ولو تقدم عليه اورع منه واعلم ثقل عليه
ومنه من يؤذن ويظن ان ذلك لله ، ولو أذن غيره في غيبته اشتد
عليه ذلك وقال قد زاحمني في مرتبتي

ومنه من يجاور بمكة او بالمدينة وقلبه متعلق ببلاده وقول الناس
فلان مجاور بمكة او المدينة ثم انه يجاور ويطلع في اوساخ الناس وقد
يجمع ذلك ويشعبه ويحتمل له جملة من المهلكات وما من عمل الا وفيه آفات

فمن لم يعرفها وقع فيها فهو من اراد ان يعرفها فليظن في كتابنا هذا فينظر
في آفات الرياء الحاصل في العبادات من الصوم والصلاة وفي جميع القربات في
الابواب المربعة في هذا الكتاب وانما الغرض الآن الاشارة الى مجامع ما سبق
وفرقه اخرى زهدت في المال وقنعت بالقدون من الالباس والطعام
وقنعت من السكن بالمساجد وظننت انها ادركت رتبة الزهاد وهم مع هذا
شديدوا الرغبة في الرياسة والجاه فقد تركوا الهون الأخرين وباؤوا
بأعظم المهلكين

وفرقه اخرى حرصت على النوافل ولم تعتني بالفرائض فترى احدهم
يفرح بصلاة الضحى وصلاة الليل ولا يجهد لفريضة لذة ولا يحرص على
المبادرة اليها في اول الوقت وينسى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن
ربه عز وجل «ما تقرب المتقربون اليّ بمثلي اداء» ما فقرضت شايهم

❦ الصنف الثالث المتصوفون ❦

والمغرورون منهم فرق افرقة منهم اغتروا بالري والنطق والهيئة فتشبهوا بالصادقين
من الصوفية في الظاهر ولم يتعبوا انفسهم في المجاهدة والرياضة ثم هم
يتكالبون على الحرام والشبهات واموال السلاطين ويمزق بعض اعراض
بعض اذا اختلفوا في غرض وهو لا غرورهم ظاهري . ومثالهم مثال عجوز
سمعت ان الشجعان والابطال من المتقاتلين ثبتت اسماءهم في الديوان ويقطع
كل واحد منهم قطرا من اقطار البلاد فاشتاقت نفسها الى ذلك فلبست
درعا ووضعت على رأسها مغفرا وتعلمت من رجز الابطال اياتا وتعلمت

وهم وجميع شئائهم ثم توجهت الى العسكر فكتب اسمها في ديوان
الشعجان ، فلما حضرت في ديوان العرض امرت بتجر يد المغفر والدرع
لينظر ما تحته وتمتعن بالمبارزة فلما جردت اذا هي عجوز ضعيفة زمنة قليل
لها جئت تستهزئين بالملك واهل حضرته خذوها والقوها بين ايدي القيل
فالقيت اليه . فهكذا يكون حال المدعين التصوف في القيامة اذا كشف
عنهم الغطاء وعرضوا على الحاكم الاكبر الذي ينظر الى القلب
لا الى المرقعات والزي

(وفرقة اخرى ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاورة المقامات
والاحوال والوصول الى القريب ولا يعرفون من تلك الامور الا الاسماء
فتقرى احدهم يرددها ويظن ان ذلك اعلم من علم الاولين والآخرين فهو
ينظر الى الفقهاء والمحدثين واصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام
حتى ان بعض العامة يلزمهم الايام الكثيرة ويتلقن منهم تلك الكلمات
المزيفة ويرددها كأنه يتكلم عن الوحي ويحتمر في ذلك جميع العلماء
والعباد ويقول بانهم محجوبون عن الله وانه هو الواصل الى الحق ، وانه من
المقربين ، وهو عند الله من الفجار المنافقين ، وعندار باب القلوب من الحق
الجاهل ، لم ينكم علما ولم يهذب خلقا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى
وحفظ الهذيان

وفرقة منهم طووا بساط الشرع ورفضوا الاحكام وسووا بين الحلال
والحرام وبعضهم يقول ان الله مستغن عن عملي فلم اتعب نفسي ، وبعضهم
يقول لا قدر للاعمال بالجوارح وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهة

بجيب الله تعالى وواصله الى معرفته وانما نخوض في الدنيا بابداننا وقلوبنا كفة
في الحضرة الربانية فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب ويزعمون
بانهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالاعمال البدنية
وان الشهوات لا تصدمهم عن طريق الله تعالى لقوتهم فيها ويرفعون انفسهم
عن درجة الانبياء لأن الانبياء عليهم السلام كانوا يكون على خطيئة
واحدة سنين، واصناف غرور اهل الاباحة لا تحصى وكل ذلك اغاليط
ووسواس خدعهم الشيطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة قبل احكام العلم من غير
اقتداء بشيخ صاحب علم ودين صالح للاقتداء به

ومنهم فرقة اخرى جاوزوا هذه الطريق واشتغلوا بالمجاهدة وابتدؤا
بسلوك الطريق وانفتح لهم باب المعرفة فلما استشققوا مبادئ ربح المعرفة
تعجبوا منها وفرحوا بها واعجبهم غريبها فتقيدت قلوبهم بالاتفات اليها
والتفكر فيها وكيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده عن غيرهم وكل ذلك
غرور لأن عجائب طريق الله سبحانه وتعالى ليس لها نهاية ولو وقف مع
كل اعجوبة وتقيدها قصرت خطاه وجره الوصول الى القصد وكان
مثاله مثال من قصد ملكا فرأى على بابه روضة فيها ازهار لم يكن رأى
مثلا فوقف ينظر اليها حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك

❦ الصنف الرابع از باب الاموال ❦

وهم فرق: ففرقة منهم يعرضون على بناء المساجد والمدارس والرباطات
والقناطر وما يظهر للناس ويكتبون اسمهم عليها ليتخلد ذكرهم، ويبقى

بعد الموت اثرهم ، ولو كلف احدهم ان ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه في
الموضع الذي انفق عليه لشف عليه ولولا انه يريد وجه الناس لا وجه الله
لما شق عليه ذلك فان الله يطالع عليه سواء كتب اسمه او لم يكتبه وبعضهم
يصرف المال في زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش التي هي منهي عنها
وشاغلة للمصلين فان المقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك
يفسد قلوب المصلين ، فاما اذا كان المال الذي صرفه في ذلك حراما كان
اشد في الغرور قال مالك بن دينار رحمه الله اتى رجل مسجدا فوقف
على الباب وقال مثلي يدخل بيت الله فكتب في مكانه صدقا ، فهذا ينبغي
ان تعظم المساجد وهو ان يرى تلويث المسجد بنفسه جنابة على المسجد
وهذا لا يرى تلويث المسجد بالحرام او بزخرفة الدنيا فغرور هذا من
حيث انه يرى المنكر معروفا (وفرقة اخرى) يحفظون الاموال وبمسكونها
بخلا ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا تحتاج الى نفقة المال كالصيام
والصلاة وختم القرآن وهم مغرورون لان البخل مهلك وقد استولى على
قلوبهم فهم يحتاجون الى شئ باخراج المال فقد اشتغلوا عنه بفضائل لا تجب
عليهم ، ومثال من دخل في ثوبه حية فاشتغل عنها بطبخ السكنجين لتسكن
به الصفراء ، ومنهم من لا تسمح نفسه لا باداء الزكاة فقط فيخرج الردي
من المال او يعطي من الفقراء من يخدمه ويتردد في حاجاته او من يحتاج
اليه في المستقبل او من له فيه غرض ، ومنهم من يسلم ذلك الى بعض
الاكابر ليفرقه لينال بذلك عنده منزلة ويقوم بحوائجه وكل ذلك مفسد
للنية وصاحبه مغرور لانه يطلب بعبادة الله تعالى عوضا عن غيره

او فرقة اخرى من ارباب الاموال وغيرهم اغتروا بحضور مجالس
 الذكر وظنوا ان نفس الحضور ينفعهم عن العمل والاتعاظ وليس كذلك لان
 مجلس الذكر انما فضل لكونه مرغبا في الخير وكل ما مراد لغيره اذا
 لم يوصل الى ذلك الغير فلا وقع له ورياسم احدهم التخويف فلا يزيد
 على قوله ايا سلام سلم، لو اعوذ بالله ويطن انه قد اتى بالمقصود ومثاله مثال
 مريض يحضر عند الاطباء فيسمع ما يجري او الجامع يحضر عند من
 يصف له الاطعمة الذابتة ثم ينصرف فلا يفي ذلك عنه فكذلك سماع
 وصف الطاعات دون العمل بها فكل وعظ لم يغير منك صفة تتغير
 بها افعالك فهو حجة عليك اذ ان قيل فما ذكرته من مداخل الغرور امر
 لا يكاد يخلص منه فالجواب ان مدار امر الآخرة على معنى واحد وهو
 تقويم القلب ولا يعجز عن ذلك الا من لم تصدق نيته فان الانسان لو اهتم
 بامر الآخرة كما يهتم بامر الدنيا لانا وقد فعل ذلك السلف الصالح ومن
 تبعهم باحسان ويستعان على التخلص من الغرور بثلاثة اشياء العقل وهو
 النور الذي يتركبه الانسان حقائق الاشياء والمعرفة التي يعرف بها
 الانسان نفسه وربه ودنياه وآخريته وفي كتاب المحبة وشرح عجائب
 القلب والتفكير وكتاب الشكر اشارات الى وصف النفس ووصف جلال
 الله سبحانه واستعين على معرفة الدنيا والآخرة بما ذكر في كتاب ذم الدنيا
 وكتاب ذكر الموت فاذا حصلت هذه المعارف ثار من القلب بمعرفة الله
 تعالى حب الله وبمعرفة الآخرة حب شدة الرغبة فيها وبمعرفة الدنيا شدة
 الرغبة عنها فيصير اتم اموره اليه ما يوصله الى الله تعالى وينفعه في الآخرة

وإذا غلبت هذه الإرادة على قلب صحت نيته في الأمور كلها وان دفع عنه
 كل غرور . فإذا غلب حب الله تعالى على قلبه لعرفته به وبنفسه واحتاج
 إلى الأمر الثالث وهو العلم ونعني به العلم بكيفية سلوك الطريق إلى الله
 تعالى وآفات العلم بما يقرب به منه ويهديه (وجميع ذلك في كتابنا هذا)
 فيعرف من ربح العبادات والعبادات ما هو محتاج إليه وما هو مستغن عنه
 ويتأدب بأدب الشرع ، ويعرف من ربح المهلكات جميع العقبات المانعة
 من طريق الله تعالى وهي الصفات المذمومة في الخلق ، ويعرف من ربح
 المنجيات الصفات الحمودة التي لا بد أن توضع خلفاً من المذمومة بعد
 محوها فإذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الخذر من الأنواع التي اشترنا إليها
 من الغرور والله اعلم . وإذا فعل جميع ذلك ينبغي أن يكون خائفان بخدعه
 الشيطان ويدعوه إلى الرياسة ويخاف عليه أيضاً من الأمن من مكر الله
 تعالى ، ولذلك قيل : والمخلصون على خطر عظيم ، وقال الامام احمد رحمه الله
 للشيطان حين قال له عند الموت : فني . فقال لا بعد فلا ينبغي أن يفارق
 الخوف قلوب الأولياء . بدأ نسأل الله تعالى السلامة من الغرور وحسن
 الخاتمة انه قريب مجيب . آخر الغرور

تم ربح المهلكات ونشرع الآن في ربح المنجيات

﴿ كتاب التوبة وذكر شروطها وأركانها وما يتعلق بذلك ﴾

اعلم ان الذنوب حجاب عن المحبوب ، والانصراف عما يبعد عن
 المحبوب واجب ، وإنما يتم ذلك بالعلم والندم والعزم ، فإنه متى لم يعلم ان

الذنوب اسباب البعد عن المحبوب لم يندم على الذنوب ولم يتوجع
بسبب سلوكه طريق البعد، وإذا لم يتوجع لم يرجع، وقد أمر الله تعالى
بالتوبة فقال: «وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون» وقال
سبحانه «يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً» الآية وقال «إن
الله يحب المتوابين» ويجب المتطهرين «وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «
يا أيها الناس توبوا إلى ربكم فإني أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة»
وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال: «لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن من رجل سبى
أرض دوية (١) مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فنام فاستيقظ وقد
ذهبت فطليها حتى أدركه العطش ثم قال أرجع إلى مكاني الذي كنت
فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ وعنده
راحلته عليها زاده وعلامه وشرابه فالله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا
براحلته» والاحاديث في هذا كثيرة والاجماع منعقد على وجوب التوبة
لأن الذنوب مهلكات مبعثات عن الله تعالى فيجب الهرب منها على الفور
والتوبة واجبة على الدوام فإن الإنسان لا يخلو عن معصية ولو خلا
عن معصية الجوارح لم يخل عن أهم بالذنوب بقلبه وإن خلا عن ذلك لم
يخل عن وسواس الشيطان بأمر الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله تعالى
ولو خلا عنه لم يخل عن غفلة وقصور في العلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله
وكل ذلك نقص ولا يسلم أحد من هذا النقص وإنما الخلق يتفاوتون في

(١) الصحراء التي لا نبات فيها

للقادير وأما أصل ذلك فلا بد منه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم «إنه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم واللييلة سبعين مرة ولذلك أكرمه الله تعالى بقوله (يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) فإما غيره فكيف يكون حاله ومثي اجتمعت شروط التوبة كانت صحيحة مقبولة قال الله تعالى (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر» والاحاديث في ذلك كثيرة .

﴿فصل في بيان اقسام الذنوب﴾

اعلم أن للإنسان أخلاقاً وأوصافاً كثيرة لكن نحصر مشاركات الذنوب في اربع صفات «أحدها» صفات ربوبية ومنها يحدث الكبر والفخر وحب المدح والثناء والعز وطلب الاستعلاء ونحو ذلك وهذه ذنوب هم لكات وبعض الناس يغفل عنها فلا يعدها ذنوباً «الثانية» صفات شيطانية ومنها يتشعب الحسد والبغى والحيل والخداع والمكر والغش والتفاق والأمر بالفساد ونحو ذلك «الثالثة» الصفات البهيمية ومنها يتشعب الشر والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج فيتشعب من ذلك الزنى واللواط والسرقة ، وأخذ الخطام لأجل الشهوات «الرابعة» الصفات السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهجم على الناس بالقتل والضرب وأخذ الأموال وهذه الصفات لها تدرج في الفطرة .

فالصفة البهيمية هي التي تغلب أولاً ثم تلوها الصفة السبعية ثانياً

فإذا اجتمعت هاتان استعملتا العقل في الصفات الشيطانية من المكر والخداع ثم تغلب الصفات الربوبية : فهذه امهات الذنوب ومنابعها ، ثم تنفجر الذنوب من هذه المنابع الى الجوارح فبعضها في القلب كالكفر والبدعة والنفاق واخمار السم ، وبعضها في العين ، وبعضها في السمع ، وبعضها في اللسان ، وبعضها في البطن والفرج ، وبعضها في اليدين والرجلين ، وبعضها على جميع البدن ولا حاجة الى تفاصيل ذلك فانه واضح .

ثم الذنوب تنقسم الى ما يتعلق بحقوق الادميين والى ما بين العبد وبين ربه ، فما يتعلق بحقوق العباد فالأمر فيه اغلظ والذي بين العبد وبين ربه فالعفو فيه ارجى واقرّب الا ان يكون شركا والعياذ بالله فذلك الذي لا يغفر وقد روي عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الدواوين عند الله عز وجل ثلاثة ديوان لا يعبأ الله به ، وديوان لا يترك الله منه شيئا ، وديوان لا يغفره الله فاما الديوان الذي لا يغفره الله تعالى فالشرك قال الله تعالى : « ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة » واما الديوان الذي لا يعبأ الله به شيئا فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله عز وجل يغفر ذلك ويتجاوز ان شاء ، واما الديوان الذي لا يترك منه شيئا فظلم العباد بعضهم بعضا فالتفاصيل لا محالة .

❦ قسمة اخرى ❦

اعلم ان الذنوب تنقسم الى صغائر وكبائر وقد كثر الاختلاف فيها واختلفت الاحاديث في عدد الكبائر والاحاديث الصحاح في ذكرها خمسة :

«الاول» حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «اجتنبوا السبعة الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن؟ قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات»

«الثاني» حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل اي الذنب اكبر؟ قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قال ثم اي؟ قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اي؟ قال ان تزاني حليلة جارك «الثالث» حديث عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين» وفي حديث آخر «الا أنبشكم بأكبر الكبائر: قول الزور - ارقال - شهادة الزور (١)»

«الخامس» حديث ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكرت عنده الكبائر قال: الاشرار بالله، وعقوق الوالدين، وكان متكئاً فجلس فقال: الا وقول الزور وشهادة الزور ما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت.

وقد اختلف العلماء فيها على اقوال كثيرة والاحاديث في الكبائر لا تدل على حصرها فيها ولعل الشارع قصد الابهام ليكون على الناس وجل الذنوب لكن يعرف من الاحاديث اجناس الكبائر ويعرف ايضا اكبر الكبائر، فاما اصغر الصغائر فلا سبيل الى معرفته وقد تكلم العلماء في عدد الكبائر فروي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال هي اربع وروي

(١) لعله أتى بهذا الحديث عوضاً عن الرابع

عن ابن عمر انه قال هي سبع وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر انها
سبع قال هي الى سبعين اقرب منها الى سبع وقال ابو صالح عن ابن
عباس هي ما اوجب الحد في الدنيا وعن ابن مسعود ان الكبائر من فاتحة
النساء الى قوله (ان تجنبوا كبائر ما نهون عنه) وقال سعيد بن جبير وغيره
هي كل ذنب اوعده الله عليه النار وقال ابو طالب المكي الكبائر سبع عشرة
جمعتها من جملة الاخبار اربعة في القلب: الشرك والاصرار على المعصية
والقنوط من رحمة الله والأمن من مكر الله تعالى ، واربعة في اللسان شهادة
الزور وقذف المحصنات واليمين الغموس والسحر ، وثلاثة في البطن شرب
الخمر وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا ، واثنتان في الفرج الزنا والمواطأة ، واثنتان
في اليدين القتل والسرقة ، وواحدة في جميع البدن وهي عقوق الوالدين
وهذا يمكن ان يراد عليه وينقص منه فان ضرب اليتيم وتعذيبه اكبر من
اكل ماله والله اعلم

❦ فصل في كيفية توزع الدرجات في الآخرة ❦

على الحسنات والسيئات في الدنيا

اعلم ان الناس يتفاوتون في الآخرة كما يتفاوتون في الدنيا وينقسمون
الى اربعة اقسام هالكين ومعذبين وناجين وفائزين ومثال ذلك ان
يستولي ملك من الملوك على اقليم فيقتل بعض اهله ويعذب بعضهم ولا
يقتلهم ، ويخلى بعضهم فهم الناجون ، ويخلع على بعضهم وهم الفائزون واذا
كان الملك عادلاً فلا يقسمهم لذلك الا باستحقاق ، ولا يقتل الا جاحداً
لاستحقاق الملك معانداً له في اصل الولاية ولا يعذب الا من قصر في

خدمته مع الاعتراف له بالملك ، ولا يخلي الا معترفا له بالملك ولم يقصر
ولا يخلع الا على من ايلي عمره في الخدمة والنصرة ، وكل احد من هذه
الاقسام يتفاوتون في النعيم والتعذيب على حسب احوالهم ويشهد لذلك
ما ورد في الحديث ان من الناس من يمر على الصراط كالبرق الخاطف
ومنهم من يبقى في النار سبعة آلاف سنة . وبين اللحظة وسبعة آلاف
سنة تفاوت كثير .

واما اختلاف العذاب بالشدة فلا نهاية لاعلاه ، واذناه التعذيب
بالمناقشة في الحساب كما ان الملك قد يعذب بعض المقصرين في الاعمال
بالمناقشة في الحساب ثم يعفو وقد يضرب بالسياط او يعذب بغيرها من
انواع العذاب ، وتتفاوت منازل اهل السعادة على نحو ذلك في النعيم فهذه
الامور الكلية معلومة بالنقل ونور المعرفة ، فاما من جهة التفصيل فنقول
كل من احكم اصل الايمان واجتنب جميع الكبائر واحسن جميع الفرائض
ولم يكن منه الا صغائر متفرقة لا يضر عليها فيشبه ان يعفى عنه فقد نص
القرآن على ان اجتناب الكبائر مكفر للصغائر . وهذا اما ان يلتحق بالمقرئين
او باصحاب اليقين وذلك بحسب ايمانه ويقينه فان قل او ضعف دنت منزلته
ثم ان المقرئين يتفاوتون بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات
العارفين في المعرفة لا تنحصر لان بحر المعرفة لا ساحل له وانما يغوص فيه
القواصون بقدر قواهم فاعلى درجات اصحاب اليقين ادنى درجات المقرئين
هذا حال من اجتنب الكبائر وادى الفرائض
فاما من ارتكب كبيرة واهمل اركان الاسلام فانه ان تاب توبة

نصوحا قبل قرب الأجل التحقق بمن لم يرتكب لأن التائب من الذنب
 كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذي لم يتسخ أصلا، فاما ان مات قبل
 التوبة فأمره خطر اذ ربما يكون موته على الاصرار سببا لتزلزل ايمانه
 فيحتمل انه بسوء الحظ لا سيما اذا كان ايمانه ثقيلا فانه قابل للانحلال
 بادنى شك وخيال والعارف الموقن ابعد من ان يخاف عليه سوء الحظ
 ثم ان عذاب الميت عن غير توبة يكون بحسب قبح الكبائر ومدة
 الاصرار، ثم ينزل اليه الملائكة الجنة، وينزل العارفون المستبصرون اعلا
 عليين، وما ذكرناه من مراتب العباد في المعاد حكم ظاهر الاسباب بظاهري
 حكم الطبيب على مريض بانه يموت لا محالة ولا يقبل اصلاح العلاج،
 وعلى مريض آخر بان عارضه خفيف وعلاجه هين فان ذلك ظن بصيب
 غالبا، وقد نوب بالمشرف على هلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب وقد
 يساق الى ذي العارض الخفيف اجله من حيث لا يطلع عليه وذلك لأسرار
 الله تعالى الخفية وفي ارواح الاحياء غموض الاسباب التي رتبها المسبب
 وليس في قوة البشر الوقوف على كنهها وكذلك الفوز والهلاك في الآخرة
 لما اسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها وكذلك يجوز العفو
 عن العاصي وان كثرت سيئاته والغضب على المنطيع وان كثرت طاعاته
 الظاهرة فان الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب واحوال القلب قد
 تغنى على صاحبه فكيف على غيره

واما الناجون ونعتي بالنجاة السلامة فقط دون السعادة والفوز وهم
 قوم لم يخدموا فيخلع عليهم ولم يقصروا فيعذبوا ويشبه ان يكون هذا حال

المجانين واولاد الكفار والذين لم تبلغهم الدعوة فلم يكن لهم معرفة ولا جحود
ولا طاعة ولا معصية وبصاح ان يكونوا على الاعراف

واما الفائزون فهم العارفون دون المقلدين وهم المقربون السابقون
وهؤلاء الذين لا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين وليس حرصهم على
الجنة بل على لقاء الله سبحانه وتعالى والنظر اليه ومثالهم مثال الحب فانه
في تلك الحال غافل عن نفسه ولا يحس بما يصيبه في بدنه ولا هم له سوى
محبوبه فهو لاء الواصلون الى قرة اعين لم يخطر على قلب بشر فهذا القدر
كاف في بيان توزع الدرجات على الحسنات

فصل في بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب

اعلم ان الصغيرة تكبر باسباب منها الاصرار والمواظبة ، وفي الحديث
من رواية ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
« لا صغيرة مع اصرار ولا كبيرة مع الاستغفار » واعلم ان العفو عن كبيرة
قد انقضت ولم يتبعها مثالا رجي من العفو عن صغيرة يواظب عليها العبد
ومثال ذلك قطرات من الماء يقع على حجر متواليات فانها تؤثر فيه ولو
جمعت تلك القطرات في مرة وصبت عليه لم تؤثر ولهذا قال عليه السلام
« احب العمل الى الله ادومه وان قل » ، ومن الاسباب التي تعظم بها الصغائر
ان يستصغر الذنب فان الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله تعالى
وكما استصغره العبد كبر عند الله تعالى فان استعظمه بصدر عن نفور
القلب منه وكراهيته له ، قال ابن مسعود رضي الله عنه ان المؤمن يرى
ذنوبه كأنه في اصل جبل يخاف ان يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه

كذباً وقع على انفه فقال به هكذا . اخرجاه في الصحيحين ، وانما يعظم
الذنب في قلب المؤمن لعلمه بجلال الله تعالى فاذا نظر الى عظمة من عصي
رأى الصغيرة كبيرة ، وفي البخاري من حديث انس رضي الله عنه
انكم لتعملون اعمالا هي ادق في عينكم من الشعر ان كنا نعدّها على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات ، وقال بلال بن سعد رضي
الله عنه لا تنظر الى صغر الخطيئة ولكن انظر الى عظمة من عصيت

ومن الاسباب ان يفرح بالصغيرة ويتحدح بها كما يقول : اما رأيتني
كيف مرقت عرض فلان وذكرت مساويه حتي خجلته او يقول التاجر
اما رأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف خدعته وغبته فهذا
وامثاله تكبر به الصغائر

ومنها ان يتهاون بستر الله تعالى وحلمه عنه وامهاله اياه ولا يدري
ان ذلك قد يكون مقبلاً ليزداد بالامهال اثماً

ومنها ان يأتي بالذنب ثم يذكره بحضرة من غيره وفي الصحيحين من
حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل امتي
معافا الا المجاهرون وان من المجاهرة ان يعمل الرجل العمل بالليل ثم يصبح
وقد ستره الله عليه فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات
بستر الله عليه

ومنها ان يكون المذنب عالماً يقتدى به فاذا علم منه الذنب كبر ذنبه
كلبسه الحرير ودخوله على الظلمة مع ترك الانكار عليهم واطلاقه
اللسان في الاعراض واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه الا الجاه كعلم

الجدل فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت ويبقى شره مستطيراً في العالم .
 فطوبى لمن اذا مات مات معه ذنوبه وفي الحديث « من سن سنة سيئة كان
 عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شي »
 فعلى العالم وظيفتان : احدهما ترك الذنب ، والثانية إخفاؤه اذا اتاه .
 وكما تتضاعف اوزار العلماء اذا اتبعوا على الذنوب . كذلك تتضاعف
 حسناتهم اذا اتبعوا على الخير . وينبغي للعالم ان يتوسط في ما بينه ونفقته
 وليكن الى القليل اميل فان الناس ينظرون اليه وينبغي له الاحتراز مما يقتدى
 به فيه فانه متى ترخص في الدخول على السلاطين وجمع الخطام فاقترى
 به غيره كان الاثم عليه وربما سلم هو في دخوله ولم يفهموا كيفية سلامته ،
 وقد روينا ان ملكاً كان يكره الناس على اكل لحم الخنزير فجئى برجل
 عالم فقال له حاجب الملك قد ذبحت لك جدياً فكل منه فلما دخل قرب
 اليه فلم يأكل فامر بقتله فقال له الحاجب لم اقل لك انه جدي فقال
 ومن اين يعلم حالي من يقتدي بي .

فصل

اعلم ان التوبة عبارة عن ندم يورث عزماً وقصداً . وذلك الندم
 يورث العلم بان تكون المعاصي حائلاً بين الانسان وبين محبوبه . والندم هو
 هو توجع القلب عند شعوره بفراق المحبوب . وعلامته طول الحزن والبكاء
 فان من استشعر عقوبة نازلة بولده او من بعز عليه طال بكاءه ، واشتدت
 مصيبته ، واي عزيز اعز عليه من نفسه ، واي عقوبة اشد من النار ، واي
 سبب ادل على نزول العقوبة من المعاصي ، واي مخبر اصدق من الله ورسوله

ولو أخبره طبيب ان ولده لا يبرأ من مرضه لاشتد في الحال جزنة، وليس ولده
 باعز من نفسه، ولا الطبيب باعلم من الله ورسوله، ولا الموت بأشد من النار
 ولا المرض اذل على الموت من المعاصي على سخط الله، والتعرض بها للنار
 ويذنب للثائب ان يتفقد ما عليه من صلاة فائتة او واقعة بغير شرطها
 مثل ان يكون صلاحها في ثوب نجس او بنية غير صحيحة لجهله بذلك
 فيقضيها، وكذلك ان كان عليه صوم او زكاة او حج او غير ذلك من
 الواجبات يقضيها كلها ويفتش على ذلك ويتداركه، واما المعاصي فينبغي
 ان يفتش من اول بلوغه عن كل معصية صدرت منه وينظر فيها فما كان من
 ذلك فيما بينه وبين الله تعالى فالتوبة منه الندم والاستغفار، ثم ينظر الى
 مقادير ذنوبه فيطالب لكل معصية منها حسنة تناسبها فيأتي من الحسنات
 بمقدار تلك السيئات قال الله تعالى: «ان الحسنات يذهبن السيئات»،
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أتبع السيئة الحسنة تمحها»

(مثال ما ذكرنا) ان يكفر سماع الملاحي بسماع القرآن ومجانس
 الذكراء ويكفر من المصحف بغير دهاة باكرامه وكثرة القراءة فيه
 وان امكنه ان يكتب مصحفاً ويقفه فليفعل، ويكفر شرب الخمر بالتصدق
 بالشراب الحلال وعلى هذا فاسلك سبيل المضادة فانما الامراض تعالج
 بضدها فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى

واما مظالم العباد ففيها ايضا معصية الله تعالى لانه ينهى عن ظلم
 العباد فالظالم هم قد ارتكب تبه فيتدارك ذلك بالندم والعزم على ترك
 مثل ذلك في المستقبل والاتيان بالحسنات المضادة لتلك المظالم كما تقدم في

القسم الاول فيقابل ايداء الناس بالاحسان اليهم، ويكفر غصب الاموال بالتصدق بماله الحلال، ويكفر تناول اعراضهم بالثناء على اهل الدين ويكفر قتل النفوس بالعتق. هذا فيما يتعلق بحق الله تعالى. فاذا فعل ذلك لم يكفه حتى يخرج من مظالم العباد. ومظالمهم اما في النفوس، او الاموال او الاعراض، او ايداء القلوب. اما الاول، فانه اذا قتل نفساً خطأ أو حصل الدية الى مستحقها، اما منه او من عاقلته، وان قتل عمداً وجب عليه القصاص بشرطه فعليه ان يبذل نفسه لو لي الدم ان شاء قتله وان شاء عفى عنه ولا يجوز له اخفاء امره بخلاف ما لو زنا او سرق او شرب الخمر او باشر ما يجب فيه حد الله تعالى فانه لا يلزمه في التوبة ان يفضح نفسه بل عليه ان يستر نفسه فان رفع امره الى الوالي حتى اقام عليه الحد وقع ذلك موقعه وكانت توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى بدليل قصة ما عز والغامدية. وكذلك حد القذف لا بد فيه من تحكيم المستحق فيه « الثاني » المظالم المتعلقة بالاموال نحو الغصب والخيانة والتلبس في المعاملات فيجب عليه رد ذلك الى اصحابه والخروج عنه. وليكتب اصحاب المظالم وود اليهم حقوقهم ويستحلهم فان كثرت ظلمته بحيث لا يقدر على ادائه فاي فعل ما يقدر عليه من ذلك ولم يبق له طريق الا الاستكثار من الحسنات لتؤخذ منه في الاقتصاص يوم القيامة فتوضع في موازين ارباب المظالم فانها ان لم تف بذلك اخذ على سيئاتهم فتوضع فوق سيئاته هذا حكم المظالم الدخلة في الذمة والاموال الحاضرة، فان كان عنده مال من شيء من ذلك لم يعرف مالكة ولا ورثته تصدق به عنه، وان اختلف

الحلال بالحرام عرف قدر الحرام بالاجتهاد وتصديق بمقداره «الثالث» الجنابة
على الاعراض وايداء القلوب فعليه ان يطلب كل واحد منهم وليستحله
وليعرفه قدر الجنابة فان الاستحلال المبهم لا يكفي وربما لو عرف ذلك
لم تطب نفسه بالاحلال الا ان تكون تلك الجنابة اذا ذكرت كثير
الاذى كنسبته الى عيب من خفايا عيوبه او كزنا بجاريته فليجتهد في
الاطف به والاحسان اليه ثم يستحله مبهما ولا بد ان يبقى في مثل ذلك
مظلمة تحجب بالحسنات يوم القيمة ، وكذلك من مات من هؤلاء فانه
يفوت امره ولا يتدارك الا بتكثير الحسنات لتؤخذ منه عوضا يوم
القيمة ولا خلاص الا برجحان الحسنات

فصل

ومن شروط التوبة الصحيحة العزم على ان لا يعود في المستقبل
الى تلك الذنوب ولا الى امثالها ويعزم على ذلك عزمًا موعداً . مثال ذلك
المرضى الذي يعلم ان الفاكهة تضره في مرضه فيعزم عزمًا جزمًا ان
لا يتناول شيئاً من الفاكهة مادام في مرضه ذلك فان هذا العزم يتأكد في
الحال وان كان يتصور ان تغلبه الشهوة في ثاني الحال ولكن لا يكون
ثائباً ما لم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور ان يتم ذلك للتائب في اول
امره الا بالعزلة والصمت وقلة الأكل والنوم واحراز قوت حلال ويترك
الشبهات والشهوات من المأكولات والملبوسات . قال بعضهم من صدق
في ترك شهوة وجاهد نفسه فيها سبع مرات لم يثقل بها . وقال من تاب
من ذنب واستقام سبع سنين لم يعد اليه ابداً

(بيان اقسام العباد في دوام التوبة)

الناس في التوبة اربع طبقات : الطبقة الاولى تائب يستقيم على التوبة الى آخر عمره ويتدارك ما فرط من امره ولا يحدث نفسه بالعود الى ذنوبه الا الزلات التي لا يتفك عنها الشر في العبادات فهذه هي الاستقامة في التوبة ، وصاحبها هو السابق بالخيرات . وتسعى هذه التوبة النصوص . وتسعى هذه النفس المطمئنة ، وهو لا يختلفون . منهم من سكنت شهوته تحت قهر المعرفة فقتر نزاعها ، ومنهم من تنازعه نفسه وهو ملي بمجاهدتها

الطبعة الثانية : تائب قد سلك طريق الاستقامة في امهات الطاعات وكبائر الفواحش الا انه لا يتفك عن ذنوب تعثر به لا عن عمد ولكنه يبتلى بها في مجازي احواله من غير ان يقدم عزما على الاقدام عليها وكما ان شيئا منها لام نفسه وندم وعزم على الاحتراز من اسبابها . فهي هي النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها على ما يستهدف له من الاحوال القبيحة فهذه رتبة عالية ايضا وان كانت نازلة عن الطبقة الاولى وهي اغلب احوال التائبين لأن الشر معجون بطينة الادمي فقل ما يتفك عنه وانما غاية سعيه ان يقلب خيره على شره حتى ينقل ميزانه فترجع حسناته فاما ان تخلو كفة السيئات فيعيد ، وهو لا لهم حسن الوعد من الله سبحانه اذ قل الذين يحبون كبائر الاثم والفواحش الا التمس ان ربك واسم المفقرة الى والى هذه الرتبة الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم : ان الله يحب المؤمن المفتن التواب

الطبقة الثالثة : ان يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلبه شهوته
 في بعض الذنوب فيقدم عليها لعجزه عن قهر الشهوة الا انه مع ذلك
 مواظب على الطاعات وترك جملة من الذنوب مع القدرة عليها والشهوة
 لها وانما قهرته شهوة واحدة او شهوتان وهو يود لو قدره الله على قمعها وكفاه
 شرها فاذا انتهت ندم لسكته يعد نفسه بالتوبة عن ذلك الذنب فهذه النفس
 تسعى السؤولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم (وآخرون
 اعترفوا بذنوبهم خاضعوا غملا صالحا واخر سيئا) فامر هذا من حيث مواظبته
 على الطاعات وكرهته لما يتعاطاه مرجو تقوله (عسى الله ان يتوب عليهم)
 وعاقبته بمخطرة من حيث تأخيرها وتسويفه فرما يختطف قبل التوبة فان
 الأعمال بالخواتيم فعلى هذا يكون الخوف من الخاتمة وكل نفس يمكن ان
 يتصل به الموت فيكون الخاتمة فليراقب الانفاس وليحذر وقع المحذور

الطبقة الرابعة : ان يتوب ويجري مدة على الاستقامة ثم يعود الى
 الذنوب منهمكا من غير ان يحدث نفسه بالتوبة ومن غير ان يستأسف على
 فعله فهذا من المصرين وهذه النفس هي الامارة بالسوء ويخاف على هذا
 سوء الخاتمة ، فان مات هذا على التوحيد فانه يرجي له الخلاص من النار
 ولو بعد حين ولا يستحيل ان يشمله عموم العفو بسبب خفي لا يطلع عليه
 الا ان التعويل على هذا لا يصلح فان من قال ان الله كريم وخزائنه
 واسعة ومعصيتي لا تضره ، ثم تراه يركب البحار في طلب دينار فلو قيل
 له فاذا كان كريما فاجلس في بيتك لعله يرزقك ، استجهل قائل هذا
 وقال انما الأرزاق بالكسب فيقال له هكذا النجاة بالتقوى

فصل

وقد ذكرنا ان الثائب ينبغي له ان يأتي بحسنات تضاد ما عمل من السيئات ليمحوها وتكفرها والحسنات المكفرة تكون بالقلب واللسان والجوارح على حسب السيئات فما كان بالقلب فتحو التضرع والتذلل واما اللسان فلا عتراف بالظلم والاستغفار مثل ان يقول رب ظلمت نفسي فاغفر لي . وروي في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ ويحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين ويستغفر الله عز وجل الا غفر له » . واما الجوارح فبالطاعات والصدقات وانواع العبادات

﴿ فصل في دواء التوبة وطريق علاج حل عقدة الاصرار ﴾

اعلم انه لا يقف على الدواء من لا يقف على الداء اذ لا معنى للدواء الا بتناقضة اسباب الداء ولا يطل الشيء الا بضده وسبب الاصرار العقلة والشهوة ولا تضاد العقلة الا بالعلم ولا تضاد الشهوة الا بالصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة . والعقلة رأس الخطايا فلا دواء اذا للتوبة الا معجون يعجن من خلابة العلم ومرارة الصبر كما يجمع في السكنجبين خلابة السكر وحموضة الخل فيحصل بمجموعهما قمع الصفراء والاطباء لهذا المرض هم العلماء لانه مرض القلوب ومرض القلوب اكثر من مرض الابدان وانما صار مرضها اكثر لأمور (احدها) ان المريض لا يدري انه مريض (الثاني) ان عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم بخلاف مرض الابدان فان عاقبته موت مشاهد ينفر الطبع عنه وما بعد الموت غير مشاهد فقلت

النقرة عن الذنوب وان علمها مرتكبها فلذلك تراه يتكلم على فضل الله
في مرض القلب ويجهد في علاج البدن من غير انكسار الامر الثالث
وهو الداء العضال فقد الطيب فان الاطباء هم العلماء وقد مرضوا في هذه
الأعصار لأن الداء المهلك هو حب الدنيا وقد غلب هذا الداء على الاطباء
فلم يقدروا من تحذير الخلق استنكافا ان يقال لهم فإياكم تأمرون بالعلاج
وتنسون انفسكم فيهننا السبب عم الداء وانقطع الدواء فان قيل فما الذي
يذني للواضع سلوكه مع الخلق (فالجواب ان ذلك يطول لكننا نشير الى
الاعمال النافعة في ذلك وهي اربعة انواع .

الاول ان يذكر ما في القرآن العزيز من الآيات المخوفة للمعذنين

وما ورد في الاخبار والآيات من ذلك ويزج ذلك بمدح الثابتين

النوع الثاني حكايات الانبياء عليهم السلام وما اصابهم من المصائب

بسبب الذنوب كحال آدم عليه السلام وما لقي في عصيانه من الاخراج
من الجنة وما جرى لداود عليه السلام ويوسف عليهم السلام ولم يرد
القرآن والاخبار بهذه الاشياء الا للاعتبار وكان من سعادتهم معالجتهم
بذلك والاشقياء يهلون ليزدادوا إثما ولأن عذاب الآخرة اشد فينبغي ان
يكثر من هذا على سماع المصيرين فانه نافع في تحريك دواعي التوبة .

النوع الثالث ان يقرر عندهم ان تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع

وان كل ما يصيب العبد من المصائب فهو سبب جناباته قرب عبد
بتساهل في امر الآخرة يخاف عقوبة الدنيا اكثر لقرطجهلة والذنوب
قد تعجل في الدنيا شؤمها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « ان العبد

ليحرم الرزق بالذنب يصيبه» وقال الفضيل بن عياض اني لأعصي الله فأعرف ذلك في خلق حماري وخادمي ، وقال ابو سليمان الداراني الاحتلام عقوبة ولا يفوت احدا صلاة الا بذنوب يذنبه ، وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب وفرغ واستغفر صقل قلبه فان زاد زادت حتى تملأ قلبه وذلك الران الذي ذكر الله عز وجل في كتابه كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » قال الترمذي حديث حسن صحيح ، وقال الحسن رحمه الله : الحسننة نور في القلب وقوة في البدن ، والسبئية ظلمة في القلب ووهن في البدن

(النوع الرابع) ذكر ما ورد من العقوبات في آحاد الذنوب كشرب الخمر والزنا والقتل والكبر والحسد والغيبة ، وينبغي ان يكون طبيباً يعلم الداء ويُدري كيف يصنع الدواء فان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني قال لا تغضب ، وقال آخر اوصني فقال : عليك بالياس مما في أيدي الناس ، فكأنه تخايل من الاول بخايل الغضب ، وفي الثاني محابيل الطمع وهذا الذي ذكرنا هو العلاج فيبقى علاج الشهوة وعلاجها يوم خذ مما ذكرنا في كتاب رياضة النفس ولا بد من الصبر فان المريض انما يطول مرضه لتناوله ما يضره وانما يحمله على ذلك شدة شهوته او غفلته عن مضرته ولا بد من مرارة الصبر وكذلك يعالج الشهوة في المعاصي كالشباب مثلاً اذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينيه وقلبه وجوارحه في السعي وراء الشهوة فينبغي ان يستحضر المخوفات التي جاءت

في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فاذا اشتد خوفه تباعد
 عن الاسباب المهيجة للشهوة، والذي يهيج الشهوة من خارج هو حضور
 المشتهي والنظر اليه، وعلاجه الجوع والصوم الدائم وكل ذلك لا يتم الا
 بصبر، ولا يصبر الا عن خوف، ولا يخاف الا عن علم، ولا يعلم الا عن بصيرة
 فاول الامر حضور مجالس الذكر والاستماع بقلب مجرد عن الشواغل ثم
 التفكير فيما قيل فيبعث الخوف ويسهل الصبر وتيسر الدواعي لطلب
 العلاج وتوفيق الحق سبحانه من وراء ذلك كله فان قيل ما بال الانسان
 يقع في الذنب مع علمه بقبح عواقبه فمن ذلك اجوبة منها ان العقاب
 لا يعود ليس بما خسر ومنها ان المؤمن اذا اذنب لا بد ان يعزم على التوبة
 وقد وعد ان التوبة تجبر ما فعل وطول الأمل غالب على الطباع فلا يزال
 يذوق بالتوبة فلما رحى التوبة اقبل على الذنب ومنها انه يرجو عفو الله
 عنه وعلاج هذه الاسباب ان يفكر في نفسه ان كل ما هو آت قريب
 وانه لا يأمن هجوم الموت ويعالج التسويف والسوف يبني الامر على ما ليس
 اليه وهو البقاء فاعلم لا يمتنى وان بقي فرما لا يقدر على الترك غدا كما
 يقدر عليه اليوم وهل عجز في الحل لغلبة الشهوة وهي غير مفارقة له غدا
 بل ثأ كد بالاعتيا ومن هذا هالك المسوفون لانهم يظنون الفرق بين
 المتأثلين وما مثال المسوف الا مثال من احتاج الى قلم شجرة فراها قوية
 لا تقلع الا بشقة شديدة فقال اوخرها سنة ثم اعود اليها وهو لا يعلم
 ان الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه
 فاعجب من عجزه مع قوته عن مقاومتها في حال ضعفها كيف ينتظر الغلبة

إذا ضعفت وقويت . وأما انتظار عفو الله تعالى فعفو الله سبحانه ممكن
إلا أن الإنسان ينبغي له الأخذ بالجزم وما مثال ذلك إلا كمثل رجل انفق
أمواله كلها وترك نفسه وعياله فقرا ينتظر من الله تعالى أن يرزقه العثر على
كنز فيخر به وهذا ممكن إلا أن صاحبه ملقب بالاحق والله سبحانه وتعالى أعلم
﴿ كتاب الصبر والشكر ﴾

وهو شرط أن: الأول في فضل الصبر وحقيقته وأقسامه ونحو ذلك وقد ذكر الله
تعالى الصبر في القرآن في نحو من تسعين موضعا وأضاف إليه أكثر الخيرات
والدرجات وجعلها ثمرة فقال تعالى ١٠ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما
صبروا (وقال) وثقت كلمة ربك الحسنى على بني إسرائيل بما صبروا ووفى
أولادهم الذين صبروا أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون ووفى الله تعالى لما يوفى
الصابرون أجرهم بغير حساب (فما من قرينة إلا وأجرها بتقدير وحساب إلا الصبر
ولأجل كون الصوم من الصبر قال الله تعالى « الصوم لي وأنا أجزى به » وقد
وعد الله الصابرين بأنه معهم وجمع الصابرين بين أمور لم يجمعها لغيرهم فقال
(أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) والآيات في
هذا كثيرة وأما الأحاديث ففي الصحيحين من حديث أبي سعيد رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما أعطى أحد عطاء
خيرا وأوسع من الصبر » وفي حديث آخر « الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس
من الجسد » وقال الحسن: الصبر كنوز الخير لا يعطيه الله عز وجل إلا
لعبد كرم عنده، وكان بعض العارفين في جيبه رقعة يخرجها كل ساعة
فيطالعها وفيه (اصبر لركمرك بك فأنك باعينا) وأعلم أن الصبر من خاصية

الانسان ولا يتصور في البهائم لتقصاتها وغلبة الشهوات عليها من غير شيء يقابلها ولا يتصور الصبر ايضا في الملائكة لكماها فان الملائكة جردوا للشوق الى حضرة الربوبية ولم تسلط عليهم شهوة صارفة عنها حتى يحتاج الى مصادمة ما يصدها عن حضرة الجلال . واما الانسان فانه يخلق في ابتداء الصبي ناقصا مثل البهيمة لم يخلق فيه الا شهوة الغذاء الذي هو محتاج اليه ثم تظهر فيه شهوة اللعب والزينة ثم شهوة النكاح وليس له قوة الصبر فاذا تحرك العقل وقوى ظهرت فيه مبادي اشراق نور الهداية عند سن التمييز وينمو على التدريج الى سن البلوغ كما يبدوا نور الصبح الى ان يطلع قرص الشمس ولكنها هداية فاصرة لا مرشد لها الى مصالح الآخرة فاذا عقد بمعرفة الشرع تلمع ما يتعلق بالآخرة وكثر سلاحه الا ان الطبع يقتضي ما يحب وباعث الشرع والعقل يمنع والحرب بينهما قائم ومعرفة هذا القتال قلب العبد فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوات فان ثبت حتى قهر الشهوة التحق بالصابرين وان ضعف حتى غلبت الشهوة ولم يصبر على دفعها التحق باتباع الشياطين واذا ثبت ان الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة الهوى فهذه المقاومة من خاصة الآدميين

فصل

اعلم ان الصبر على ضرر بين احدهما بدني كتحمل المشاق بالبدن كتعاطي الاعمال الشاقة من العبادات او من غيرها ، الضرب الآخر هو الصبر النفساني عن مشتبهات الطبع ومقتضيات الهوى وهذا الضرب ان

كان صبرا عن شهوة البطن والفرج سمي عفة ، وان كان الصبر في قتال
 سمي شجاعة ، وان كان في كظم غيظ سمي حذرا ، وان كان في نائية مضجرة
 سمي سعة صدر ، وان كان إخفاء امر سمي كتمان سر ، وان كان في فضول
 عيش سمي زهدا ، وان كان صبرا على قدر يسير من المخطوط سمي قناعة . واما
 المصيبة فانه يقتصر فيها على اسم الصبر فقد بان بما ذكرنا ان اكثر الاخلاق
 الايمان داخلية في الصبر وان اختلفت الاسماء باختلاف المتعلقات

ثم اعلم ان العبد لا يستغني عن الصبر في كل حال من الاحوال
 وذلك ان جميع ما يلقى العبد في الدنيا لا يخلو من نوعين (احدهما) ما
 يوافق هواه من الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشرة والاتباع
 وجميع ملاذ الدنيا فالعبد محتاج الى الصبر في جميع هذه الأمور فلا يركن
 اليها ولا ينهمك في التلذذ بها ويراعي حق الله تعالى في ماله بالانفاق
 وفي بدنه بالمعونة للحق . ومتى لم يضبط نفسه عن الانهماك في الملاذ
 والركون اليها اخرجته ذلك الى البطر والطغيان حتى قال بعض العارفين
 المؤمن بصبر على البلاء ولا يصبر على العافية الا صديق ، وقال عبد الرحمن
 ابن عوف رضي الله عنه ابتليت بالضراء فصبرنا وابتليت بالسراء فلم نصبر
 وكذلك قال الله تعالى (لا تلهيكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ، انما
 اموالكم واولادكم فتنة ، ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم)
 فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية وهذا الصبر يتصل بالشكر
 فلا يتم الا بالقيام بحق الشكر وانما كان الصبر على السراء شديدا لانه مقرون
 بالقدرة والجاه عند غيبة الطعام اقدر على الصبر منه عند حضور الطعام اللذيذ

(النوع الثاني الخائف للهوى وهو ثلاثة اقسام)

احدها الطامعات فيحتاج العبد الى الصبر عليها لان النفس بطبيعتها تنفر عن العبودية، ثم من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة، ومنها ما يكره بسبب البخل كالتزكاة، ومنها ما يكره بسببهما جميعا كالجهاد والحج والجماد ويحتاج المرء الى الصبر على طاعته في ثلاثة احوال حال قبل العبادة وهي تصحيح النية والاخلاص والصبر على شوائب الرياء، وحال في نفس العبادة وهي ان لا يغفل عن الله تعالى في اثناء العبادة ولا يتكاسل عن تحقيق الآداب والسنن فيلازم الصبر عن دواعي الفتور الى الفراغ من العمل . الحالة الثالثة بعد الفراغ من العمل وهي الصبر عن افشائه والتظاهر به لاجل الرياء والسعة وعن كماله يبطل عمله فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المن والأذى ابطأ

(القسم الثاني الصبر عن المعاصي وما احوج العبد الى ذلك ثم إن كان ذلك الفعل مما تيسر فعله كمعاصي اللسان من الغيبة والكذب والمراء ونحوه كان الصبر عليه اثقل فترى الانسان اذا لبس حريرا استنكر ذلك ويغتاب اكثر منهاره فلا يستنكر ذلك ومن لم يملك لسانه في المحاورات ولم يقدر على الصبر لم ينجه الا العزلة

(القسم الثالث) ما لا يدخل تحت الاختيار كالمصائب مثل موت الاحبة وهلاك الاموال ونحو العين وزوال الصحة وسائر انواع البلاء فالصبر على ذلك من اعلى المقامات لأن سنده اليقين وقد قال عليه الصلاة والسلام « من يرد الله به خيرا يصبر منه » وقريب من هذا القسم

الصبر على اذى الناس كالذي يؤذي بقول او فعل او جنابة على نفسه
او ماله والصبر على ذلك يكون بترك المكافات ، والصبر على اذى الناس من
اعلى المراتب قال الله تعالى (وان تصبروا ولتقوا فان ذلك من عزم
الامور) وقال (ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون) وقال (ولئن
صبرتم لخواخير للصابرين) وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال « الصبر ثلاثة صبر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن
المعصية فمن صبر على المصيبة حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثة
درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء والارض ومن صبر على
الطاعة كتبت له ستائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين نغوم
الارض الى منتهى العرش مرتين » والأحاديث في فضائل الصبر كثيرة
منها ما اخرجاه في الصحيحين عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « ما من مصيبة تصيب المسلم الا كفر الله عز وجل بها عنه
حتى الشوكة بشاكهم » وفي حديث آخر « ما يصيب المسلم من نصب ولا
نصب ولا هم ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة بشاكها الا كفر
الله له من خطاياهم » اخرجاه في الصحيحين ايضا وفي حديث آخر
« لا يزال البلاء بالمؤمن او المؤمنة في جسده وفي ماله وفي ولده حتى يأتي
الله وما عليه خطيئة » وفي حديث ابن ابي وقاص رضي الله عنه قال قلت
يا رسول الله اي الناس اشد بلاء قال « الانبياء ثم الصالحون ثم الأمثل
فالأمثل من الناس يبتلى الرجل على حسب دينه فان كان في دينه صلابة
زيد في بلائه وان كان في دينه خفف عنه ما يزال البلاء بالعبد حتى

يمشي على الارض وليس عليه خطيئة» قال الترمذي حديث حسن صحيح
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى « اذا وجهت الى
عبد من عبادي مصيبة في بدنه او ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل
استحييت منه يوم القيامة ان انصب له ميزانا او نسر له ديوانا »

فصل

ومن آداب الصبر استعماله في اول صدمة لقوله عليه السلام « انما
الصبر عند الصدمة الاولى » حديث صحيح ، ومن الآداب الاسترجاع
عند المصيبة لحديث ام سلمة رضي الله عنها وهي من رواية مسلم ،
ومن الأدب سكون الجوارح واللسان ، فأما البكاء فجائز .
قال بعض الحكماء الجزع لا يرد الفاتت ولكن يسر الشامت ، ومن حسن
الصبر ان لا يظهر اثر المصيبة على المصاب كما فعلت ام سليم امرأة ابي
طلحة لما مات ابنها وحديثها مشهور في صحيح مسلم ، وقال ثابت البناني
مات عبد الله ابن مطرف فخرج مطرف على قومه في ثياب حسنة وقد
ادهن فغضبوا وقالوا يموت عبد الله ثم تخرج في ثياب من هذه مدهتا قال
أفأستكين لها وقد وعدني ربي تبارك وتعالى ثلاث خصال كل خصلة منها
احب الى من الدنيا وما فيها قال الله تعالى (الذين اذا اصابتهم مصيبة
قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك
هم المهتدون) وقال مطرف ما شيء اعطى به في الآخرة قدر كوز من ماء
الا وددت انه اخذ مني في الدنيا ، وكان صلة بن اشيم في منزى له ومعه
ابنه فقال اي بني تقدم فقاتل حتى احتسبك فحمل فقاتل حتى قتل ثم

تقدم فقتل فاجتمع النساء عند امه معاذة العدوية فقالت مرحبا ان كنتين
جئتني لتهنيني ، وان كنتين جئتني لغير ذلك فارجعن . واذا كانت المصيبة مما
يمكن كتمانها فكتماها من معامه الله عز وجل الخفية . روى ابو هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : اذا مرض العبد بعث الله
اليه ملكين فيقولانظر وما يقول لعوده فان هو حمد اذا دخلوا عليه رفعوا
ذلك الى الله تعالى وهو اعلم فيقول لعبي ان انا توفيتك ان ادخله الجنة
وان انا شفيتك ان ابدله لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه وان اكفر عنه
خطايا ، وقال علي عليه السلام من اجلال الله ومعرفة حقه ان لا تشكر وجعلك
ولا تذكر مصيبتك ، وقال الاحنف لقد ذهبت عيني منذ اربعين سنة ما
ذكرتها لاحد ، وقال رجل للامام احمد كيف تجددك يا ابا عبد الله قال بخير
في عافيه فقال له حممت البارحة قال اذا قلت لك انا في عافية فحسبك لا
تخرجني الى ما اكره ، وقال شقيق البلخي من شكى مصيبة به الى غير الله
لم يجد في قلبه اطاعة الله حلالة ابدا ، وقال الحكماء : من كنوز البر كتمان
المصائب وقد كانوا يفرحون بالمصائب نظرا الى ثوابها وحكاياتهم مشهورة
في ذلك ، منها ما روي ان عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز لما مات دفنه
عمر وسوى عليه ثم استوى قائما فحاط به الناس فقال رحمتك الله يا بني
قد كنت برا يا بريك والله ما زلت مذو هبك الله في سروراك ولا والله
ما كنت قط اشد بك سرورا ولا ارجي بحظي من الله تعالى فيك منذ
وضعتك في هذا المنزل الذي صيرك الله اليه : فان قيل : ان كان المراد
من الصبر عدم كراهية المصائب فلا قدرة للآدمي على ذلك وان كان

الفرح بوجودها كما حكيم فهو ابعد وابعد (والجواب) ان الصبر لا يكون
الا عن محبوب او على مكروه ولا ينهي عما لا يدخل تحت الكسب وهو
ارتجاع الباطن انما ينهي عن المكتسب كشق الخيوب ولطم الحدود والقول
باللسان فاما ما ذكرنا من فرح بعضهم فذلك فرح شرعي لا طبعي اذا
الطبع لا بد له من كراهة المصائب ومثال هذا مثال رجل مريض وصف
له شربة لمرضة فسمى في طلب حوائجها وانفق عليها مالا فلما تمت فرح بتمامها
ولناولها لما يرجوها من العافية فاما طبعه فما زالت عند كراهة تناول اصلا
ولو ان ملكا قال لرجل فقير كلما ضربتك بهذا العود اللطيف ضربة
اعطيتك الف دينار لا حب كثرة الضرب لا لانه لا يؤلم ولكن لما يرجو
من عاقبته وان انكاه الضرب فكذلك السلف تلمحوا الثواب فهات
عليهم البلاء .

❖ فصل في بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه ❖

اعلم أن الذي انزل الداء انزل الدواء ووعد الشفاء فالصبر وان كان
شاقا فتحصيله ممكن بمعاون العلم والعمل فمنهما تركيب الادوية لأمراض
القلوب كلها فيحتاج كل مرض الى علم وعمل يليق به فان العلة اذا
اختلفت اختلف العلاج اذ معنى العلاج مضادة العلة ونضرب لك مثالا
فنقول اذا افتقر الانسان الى الصبر عن شهوة الجماع وقد غلبت عليه بحيث
لا يملك فرجه ولا عينه ولا قلبه فعلاج ذلك بثلاثة اشياء: احدها مواظبة
الصوم والاقتصار عند الافطار على قليل من الطعام ، الثاني قطع اسبابه المهيبة
له فانه انما يهيج بالنظر والنظر القلب والقلب يحرك الشهوة ، ودواء هذه العزلة

والاحترار من مظان وقوع البصر على الصور المشتهاة فان النظر سهم مسموم من سهام ابليس ولا ينعم عنه الاغمض الجفن او الهرب ، الثالث تسلية النفس بالمباح من حبس المشتبه وذلك بالنكاح وكل ما يشتهيه الطبع من الحرام ففي المباحات غنية عنه وهذا هو العلاج الا رفعه في حق اكثر الناس لان قطع الغذاء يضعف وقد لا يقم الشهوة بخلاف هذا . وينبغي للانسان ان يعود نفسه المجاهدة فان من عود نفسه مخالفة الهوى غلبها متى اراد

واعلم ان اشد انواع الصبر والمجاهدة كف الباطن من حديث النفس وانما يشتد ذلك على من تفرغ واعتزل فان التوساوس لا تزال تحدثه ولا علاج لهذا الا قطع العلائق وجعل الهم هما واحدا وصرف الفكر الى ملكوت السموات والارض ومعجائب صنع الله تعالى وجميع ابواب معرفة الله تعالى حتى اذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك بمحادثة الشيطان ووسواسه وان لم يكن له سیر بالباطن فلا ينجيه الا الاوراد المتواصلة من القراءة والاذكار والصلوات ويحتاج مع ذلك الى تكليف القلب الحضور فان الفكر بالباطن هو الذي يستغرق القلب دون الاوراد الظاهرة فهذا الذي يمكن ان ينال بالاكساب والجهد . فاما مقادير ما ينكشف ومبالغ ما يرد من لطف الله تعالى من الاحوال والاعمال فذلك يجرى بحرى الصيد وهو بحسب الرزق فقد يقل الجهد ويكثر الصيد وقد يطول الجهد ويقل الصيد والمعول وراء هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن عز وجل فانها توازي اعمال الثقلين وليس ذلك الى اختيار العبد العبد بل اختياره ان يتعرض لتلك الجذبة بان يقلع عن قلبه جواذب

الدنيا فان المجدوب الى اسفل ساقطين لا يجذب الى اعلا عليين وكل منهموم
 بالدنيا هو منجذب اليها فقطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله عليه السلام
 « ان لو بكم في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها » فالذي علينا نقر بغير
 الملل والانتظار لنزول الرحمة كالذي يصلح الارض وينقيها من الحشيش
 ويضع فيها البذر وكل ذلك لا ينفع الا بمطر ولا يدري متى يقدر الله
 اسباب المطر الا انه يثق بفضل الله تعالى انه لا يخلى سنة عن مطر ،
 وكذلك قل ما تخلو سنة وشهر ويوم عن جذبة من الجذبات ونفحة من
 النفحات ، فينبغي ان يكون العبد قد طهر القلب من حشيش الشهوات
 وبذر فيه بذر الارادة والاخلاص وعرضه لمهاب ربيع الرحمة وكما بقوى
 انتظار الامطار في اوقات الربيع عند ظهور الغيم كذلك انتظار تلك
 النفحات في الاوقات الشريفة وعند اجتماع الهم ونشاط القلوب كيوم
 عرفة ويوم الجمعة وفي رمضان والهمم والانفاس اسباب لاستدراار رحمة
 الله تعالى بمكنته وتقديره .

✽ الشطر الثاني من الكتاب ✽

في الشكر وفضله وذكر النعم واقسامها ونحو ذلك

قال الله تعالى « وسنجزى الشاكرين » وقال الله تعالى
 « ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم » وقال (وقليل من عبادي الشكور)
 وقطع بالمزيد مع الشكر فقال (لئن شكرتم لازيدنكم) مع كونه وقف اشياء
 كثيرة غيره على المشيئة كقوله (فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء) وقوله

ا فيكشف ما تدعون اليه ان شاء الله وقوله ابو يوزق من يشاء لم يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ويتوب الله على من يشاء ، ولما عرف ايليس قدر الشكر قال في الطعن على بني آدم اولا تجدا اكثرهم شاكرين ، وروي السب النبي صلى الله عليه وسلم قام حتى لفطرت قدماء فقال له عائشة رضي الله عنها انصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا يكون عبدا شكورا ، وعن معاذ رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني احبك ققل اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك .

فصل

والشكر يكون بالقلب واللسان والجوارح . اما بالقلب فهو ان يقصد الخير ويضمره للخلق كافة . واما باللسان فهو اظهار الشكر لله بالتحميد واما بالجوارح فهو استعمال نعم الله في طاعته والتوقي من الاستعانة بها عن معصيته فمن شكر العيتين ان تستر كل عيب تراه لمسلم ، ومن شكر الاذنين ان تستر كل عيب تسمعه ، فهذا يدخل في جملة شكر هذه الاعضاء والشكر باللسان اظهار الرضى عن الله تعالى وهو ما مور به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " التحدث بالنعم شكر وتركها كفر " وروي ان رجلين من الانصار اتفيا فقال احدهما لصاحبه كيف اصبحت فقال الحمد لله فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا هكذا ، وروي ان رجلا سئل على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فرد عليه ثم قال له عمر كيف اصبحت ؟ قال الحمد لله فقال عمر ذلك التسمية اردت . وقد كان السلف يتسألون ومرادهم استخراج الشكر لله فيكون الشاكر مطيعا والمستنطق مطيعا وقل ابو عبد

الرحمن الجليلي ان الرجل اذا سلم على الرجل وسأله كيف أصبحت فقال له الآخر احمد الله اليك قال يقول الملك الذي عن يساره للذي عن يمينه كيف نكتبها قال اكتبه من الحمد بن فكان ابو عبد الله اذا سئل كيف أصبحت يقول احمد الله اليك والى جميع خلقه

فصل

اعلم ان فعل الشكر وترك الكفران لا يتم الا بمعرفة ما يحبه الله تعالى اذ معنى الشكر استعمال نعمة في محابه ومعنى الكفران نقيض ذلك اما بترك الاستعمال او استعماله فيما يكرهه ولتمييز ما يحبه الله مما يكرهه مدركان (احدهما) السمع ومستنده الايات (والثاني) بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار وهذا الاخير عسير عزيزه لذلك ارسل الله تعالى الرسل وسهل بهم الطريق على الخلق ومعرفة ذلك تبني على معرفة جميع اركان الشرع في افعال العباد فمن لا يطلع على حكم الشرع في جميع افعاله لم يمكنه القيام بحق الشكر اصلاً ، (واما الثاني) وهو النظر بعين الاعتبار فهو ادراك حكمة الله تعالى في كل موجود خلقه اذ ما خلق الله تعالى شيئاً في العالم الا وفيه حكمة وتحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب ونلك الحكمة منقسمة الى جليلة وخفية اما الجليلة فكالمعلم بان الحكمة في خلق الشمس ان يحصل الليل والنهار فيكون النهار معاشاً والليل سباتاً فتيسر الحركة عند الابصار والسكون عند الاستتار فهذا من جملة حكم الشمس لا كل الحكمة فيها وكذلك معرفة الحكمة في النعم ونزول الامطار ، واما الحكمة في خلق الكواكب فخفية لا يطلع عليها كل الخلق

وقد يطلعون على بعض ما فيها من الحكم نحو كونها زينة للسماء وجميع
اجزاء العالم لا تخلو منه ذرة عن حكمة وكذلك اعضاء الحيوان منها
ما تبين حكمته بيانا ظاهرا كالعلم بان العين للابصار واليد للبش والرجل
للمشي فاما الاعضاء الباطنة كالمرارة والكلى والكبد واحاد العروق
والاعصاب وما فيها من الشجاييف والرقة والغلظة فلا يعرف الحكمة
فيها كل الناس والذين يعرفونها انما يعرفون منها قدرا يسيرا بالنسبة الى علم
الله تعالى فكل من استعمل شيئاً في جهة غير الجهة التي خلق لها ذلك
الشيء على غير الوجه الذي اراد به فقد كفر نعمة الله تعالى فيه فمن ضرب
غيره بيده بغير حق فقد كفر نعمة الله تعالى في اليد لانها خلقت ليدفع
بها عن نفسه ما يؤذيها ويتناول ما ينفعه لا ليؤذي بها الغير وكذلك العين
اذا نظرت بها الى محرم فقد كفر نعمتها ونعمة الشمس ايضا اذا الابصار يتم بها
فالعين والشمس خلقتا ليصبرا بهما ما ينفعه في دينه ودنياه ويتقي بهما ما يضره فيها
(واء) ان المراد من خلق الخلق وخلق الدنيا واسبابها ان يستعين
بها الخلق على الوصول الى الله تعالى ولا وصول اليه الا بمحبته والانس به
في الدنيا والتجافي عن غرور الدنيا ولا انس الا بدوام الذكر ولا محبة الا
بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر الا بدوام
الهدن ولا يبقى البدن الا بالارض والماء والهواء ولا يتم ذلك الا بخلق السماء
والارض وخلق جميع الاعضاء الباطنة والظاهرة وكل ذلك لاجل البدن
والبدن مطية النفس والراجع الى الله هي النفس المطمئنة بطول العبادة
والمعرفة ولذلك قال الله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)

فكل من استعمل شيئاً في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله في جميع
 الاسباب التي لا يد منها لا قدمه على تلك المعصية . وانذكر مثلاً واحداً
 تحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء حتى يعتبر بها ويعلم طريق الشكر
 والكفران على النعم فتقول من نعم الله تعالى خلق الدنانير الذين بهما قوام
 الدنيا وهما حجران لا منفعة في اعيانتهما ولكن يضطر الخلق اليهما من
 حيث ان كل انسان يحتاج الى اعيان كثيرة في مطعمه ومشربه وملبسه
 ومركبه وسائر حاجاته وقد يعجز عما يحتاج اليه ويمالك ما يستغني عنه
 كمن يملك قدراً من الزعفران مثلاً وهو يحتاج الى جعل مركبه ، وآخر
 يملك الجمل وربما استغني عنه ويحتاج الى الزعفران فلا بد بينهما من
 معاوضة ، ولا بد في مقدار العوض من تقدير اذا لا يبذل صاحب الجمل
 جملة بكل مقدار من الزعفران ولا مناسبة بين الزعفران والجمل حتى
 يعطى مثله في الوزن والصورة . وكذا من يشتر داراً بشاب او عبداً بخف
 او دقيقاً بجار في هذه الاشياء لا تناسب بينهما فخلق الله تعالى الدراهم
 والدنانير حاكمين ومتوسطين بين سائر الأموال حتى تقدر بهما فيقال هذا
 الجمل يساوي مائة ، وهذا القدر من الزعفران يساوي مائة فحصل
 التساوي بينهما . يستد وانما امكن التعديل بينهما بالتقدير اذا لا غرض في
 اعيانتهما فانه لو كان في اعيانتهما غرض لم ينتظم الامر فخلقهما الله تعالى
 ليتداولهما الابدى ويكونا حاكمين بين الاموال بالعدل وجعلهما عزيزين
 في انفسهما ونسبتهما الى سائر الاموال نسبة واحدة فمن ملكهما
 فكأنه ملك كل شيء

اذا عرفت حكمتها فكل من عمل فيها عملا يخالف المقصود منها
 ولا يليق بحكمتها فقد كفر نعمة الله فيها فمن كنزها فقد ابطلها وابطل
 الحكمة فيها وكان كمن حبس الحاكم بين المسلمين في سجن يمتنع من
 الحكم بسببه لانه ضيعها ومنع الايدي من تداولها ولما كان كثير من
 الخلق عاجزين عن قراءة الاسطر الالهية المكتوبة على صفحات
 الموجودات بخط الهي لا يدرك بعين البصر بل بعين البصيرة اخبرهم الله
 تعالى بكلام سمعوه بواسطة رسوله عليه السلام فقال اوالذين يكتزون
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم ا وكل من
 اتخذ الدراهم والدنانير آية فقد كفر الله فيها لانه اسوأ حالا ممن كنزها
 ومثال ذلك من استعمل حاكم البلد في الحياة والكنس والاعمال التي
 يقوم بها اخسأ الناس وذلك ان الحديد والنحاس والخزف وغيرها يقوم
 مقام الذهب والفضة في حفظ المائعات ولا تكفي تلك الاعيان عنهما
 ولا يقوم مقامهما فيما اريد بهما من كونهما قيم للاشياء فمن لم تكتشف له
 هذه الحكمة بالرحمة الالهية قيل له من شرب في اناء ذهب وفضة فانما
 يجر جر في بطنه نار جهنم وكذلك كل من عامل بالرب في الدراهم والدنانير
 فقد اخرجها عن مقصودهما فهذا مثال الحكمة خفية من حكم النقادين
 فيذني ان تعتبر شكر النعمة وكفرها بهذا المثال في غيره من جميع امورك
 في حركتك وسكونك ونطقك وسكوتك في كل فصل صادر منك اما
 شكورا او عكسه وهو الكفر وبعض ذلك تصفه بالكراهة وبعضه
 بالخطر . ومن ذلك ان الله تعالى خلق لك يدين وجعل احدهما اقوى

من الأخرى فاستحقت بمنزلة القوة رجحانا وشرافا على الأخرى وقد
 اخرجك من اعطاك اليمين الى اعمال بعضها شريفة كاخذ المصحف وبعضها خسيسة
 كأزالة النجاسة فاذا اخذت المصحف باليسار وازالت النجاسة فقد عكست
 المقصود وخصصت الشريف بما هو خسيس فضلته . وكذلك في الرجلين
 اذا ابتدأت باليسرى في لبس الخف فقد ظلمت اليمين لان الخف وقاية
 الرجل وقس على ذلك ، وكذلك تقول من كسر غصنا من شجرة لغير
 حاجة مهمة وغرض صحيح فقد خالف الحكمة في خلق الاشجار لانها
 خلقت للخدمة فان كان كسره لغرض صحيح فلا بأس . وان فعل ذلك في
 ملك غيره فهو ظالم وان كان محتاجا اى ان يأذن صاحبه

فصل في بيان النعم وحقيقتها واقسامها *

اعلم ان كل مطلوب يسمى نعمة ولكن النعمة في الحقيقة هي السعادة
 الاخرى يقو تسمية ما عداها نعمة تجوز والامور كلها بلاضافة اليها تنقسم
 اربعة اقسام « احدها » ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعا كالعلم وحسن
 الخلق وهو النعمة الحقيقية « الثاني » ما هو ضار فيها جميعا وهو البلاء حقيقة
 « القسم الثالث » ما يرفع في الحال ويضر في المال كالتلذذ واتباع الشهوات
 فهو بلاء عند ذوي الابصار والجاهل يظنه نعمة ومثاله : الجائع اذا وجد
 عسلا فيه سم فانه يعده نعمة ان كان جاهلا فاذا علم ذلك عدّه بلاء « القسم
 الرابع » الضار في الحال النافع في المال وهو نافع عند ذوي الالباب ، بلاء
 عند الجهال . ومثاله الدواء الشنيع مذاقه في الحال الشافي في المال من
 الالقام فانصي الجاهل اذا كلف شربه ظنه بلاء والعاقل يعده نعمة

وكذلك اذا احتاج الصبي الى الحجامة فان الاب يدعو اليها ويأمره بها
لما يلحظ في عاقبتها من الشفاء والام تنعنه من ذلك لقرط حبها وشفتتها
لكونها جاهلة بالمصلحة في ذلك فالصبي يتقدم منه لانه يجاله ويأمن اليها
دون ابيه ويقدر اياه عدوا ولو عقل لعلم ان الام هي العدو الباطن في
صورة صديق لان منعها اياه من الحجامة يسوقه الى امراض المفاصل
من ألم الحجامة فالصديق الجاهل شر من العدو العقل وكل انسان صديق
نفسه ولكن النفس صديق جاهل فلذلك تعمل به مالا يعمل العدو

فصل في بيان كثرة نعم الله تعالى

وتسلسلها وخروجها عن الحصر والاحصاء

اعلم ان النعم تنقسم الى ما هو غاية مطلوبة لذاتها والى ما هو مطلوب
لاجل الغاية اما الغاية فهي سعادة الآخرة ويرجع حاصلها الى اربعة
امور بقاء لا فناء له وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغنى لا فقر بعده
وهي السعادة الحقيقية « واما القسم الثاني فهو الوسائل الى السعادة المذكورة
وهي اربعة اقسام اعلاها فضائل النفس كالإيمان وحسن الخلق ، الثاني
فضائل البدن من القوة والصحة ونحوهما ، الثالث النعم المطيعة بالبدن من
المال والجاه والاهل ، الرابع الاسباب التي جمع بينها وبين ما يناسب الفضائل
من الهداية والارشاد والتسديد والتأييد وكل هذه نعم عظيمة اخلافت
قيل (ما وجه الحاجة لطريق الآخرة الى النعم الخارجة في المال والجاه
ونحوهما) قلنا هذه الاشياء جارية مجرى الجناح المباح والالة المستعملة
للمقصود .

أما المال فإن طالب العلم إذا لم تكن معه كفاية كان كساع إلى
الهيحاء بغير سلاح ولأنه يبقى مستغرق الاوقات في طلب القوت فيشغله
عن تحصيل العلم وعن الذكر والفكر ونحو ذلك .

وأما الجاه فيه يدفع الانسان عن نفسه الذل والضميم ولا ينفك عن
عدو يؤذيه وظالم يهوش عليه فيشغل قلبه، وقلبه رأس ماله . وإنما يدفع هذه
الشواغل بالعز والجاه .

وأما الصحة والقوة وطول العمر ونحوها فهي نعم إذا لا يتم علم ولا
عمل الا بذلك وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « نعمتان مغبون
فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » ولما سئل من خير الناس ؟ فقال : من
طال عمره وحسن عمله .

وأما المال والجاه وإن كانا نعمتين فقد ذكرنا ما فيهما من الافات فيما
تقدم وانهما ليسا بمذمومين على الاطلاق ، وأما الهداية والرشد والتسديد
والتأييد فلا غناء من كونهما من اعظم النعم فلا يستغني احد عن الحاجة
إلى التوفيق ولذلك قيل :

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر ما يجني عليه اجتهاذه

فصل

واعلم أنا قد ذكرنا جملة من النعم وجعلنا صحة البدن نعمة واحدة
من النعم الواقعة في الرتبة الثانية فلواردنا ان نستقصي الاسباب التي بها تمت
هذه النعمة لم تقدر عليها ولكن الأكل احد اسباب الصحة فلنذكر شيئا من
الاسباب التي يتم بها الأكل على سبيل التلويح لاعلى سبيل الاستقصاء فنقول :

من جعله نعم الله عليك ان خلق لك آلة الاحساس وآلة الحركة في طلب
 الغذاء فانظر الى ترتيب حكمة الله تعالى في الحواس الخمس التي هي آلة
 الادراك (فاولها) حاسة اللمس وهو اول حس يخلق للحيوان وانقص درجات
 الحس ان يحس بما يلاصقه فان الاحساس بما يبعد منه أتم لا محالة فافتقرت
 الى حس تدرك به ما بعد عنك فخلق لك الشم تدرك به الرائحة من بعد
 ولكن لا تدري من اي ناحية جاءت الرائحة فتحتاج ان تطوف كثيرا
 حتى تعثر على الذي شممت رائحته وربما لم تعثر فخلق لك البصر لتدرك
 به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصدها بعينها الا انه لو لم يخلق لك الا
 هذا لكنت ناقصا اذ لا تدرك بذلك ما وراء الجدار والحجاب فربما
 قصدك عدو بينك وبينه حجاب وقرب منك قبل ان ينكشف الحجاب
 فتعجز عن الحرب فخلق لك السمع حتى تدرك به الاصوات من وراء
 الحجابات عند جريان الحركات ولا يكفي ذلك لو لم يكن لك حس
 الذوق اذ به تعلم ما يوافقك وما يضرك بخلاف الشجرة فانه يصب سبغ
 اصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجذبه وربما يكون ذلك سبب جفافها ثم
 اكرمك الله تعالى بصفة اخرى هي اشرف من الكل وهو العقل فيه تدرك
 الاطعمة ومنفعتها وما يضر في المال وبه تدرك طبع الاطعمة وتأليفها
 واعداد اسبابها فتتفهم به في الاكل الذي هو سبب صحتك وهو ادنى
 فوائد العقل والحكمة الكبرى فيه معرفة الله تعالى وما ذكرنا من الحواس
 الخمس الظاهرة فهي بعض الادراكات ولا تظن اننا استوفينا شيئا من
 ذلك فان البصر واحد من الحواس والعين آلة له وقد ركبت العين من

عشر طبقات مختلفة بعضها رطوبات وبعضها أغشية مختلفة ،
ولكل واحدة من الطبقات العشر صفة وصورة وشكل وهيئة
وتدبير وتركيب لو اختلف طبقة واحدة منها او صفة واحدة لأختل
البصر وعجز عنه الأطباء كلهم فهذا في حس واحد وقس حاسة السمع
وسائر الحواس ولا يمكن ان يستوفي ذلك في مجلدات فكيف ظنك بجميع
البدن . ثم انظر بعد ذلك في خلق الارادة والقادرة وآلات الحركة
من اصناف النعم وذلك انه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الطعام ولم
يخلق لك في الطبع شوق اليه وشهوة له تستحثك على الحركة لكان البصر
معطلا فكم من مريض يرى الطعام وهو اتفع الاشياء له ولا يقدر على
تناوله لسقوط شهوته فخلق لك الله شهوة الطعام وسلطها عليك كالتمغاضي
الذي يضطرك الى تناول الغذاء ، ثم هذه الشهوة لو لم تكن عند اخذ
مقدار الحاجة من الطعام لاسرفت واهلكت نفسك فخلق لك الكراهة
عند الشبع لنترك الاكل بها وكذلك القوة في شهوة الوقوع لحكمة بقاء
النسل ، ثم خلق لك الاعضاء التي هي آلات الحركة في تناول الغذاء
وغيره منها اليدين وهما مشتملتان على مفاصل كثيرة لتتحرك في الجهات
وتتقدم وتنتهي ولا تكون كخشبة منصوبة ، ثم جعل رأس اليد عريضا وهو
الكف وقسمه خمسة اقسام وهي الاصابع وجاءها مختلفة في الطول والقصر
ووضعها في صفين بحيث يكون الابهام في جانب واحد وعلى الاصابع الباقى ولو
كانت مجتمعمة متراكمة لم يحصل تمام الغرض ثم خلق لها اظفارا واسنندا
اليها رؤس الاصابع لتقوى بها ولتلتقط بها بعض الاشياء الدقيقة التي لا

تحويلها الا الاصابع ، ثم هب انك اخذت الطعام باليد فلا يكفيك حتى
يصل الي باطنك فجعل لك الفم والمعيين خلقهما من عظامين وركب
فيهما الاسنان وقسمهما بحسب ما يحتاج اليه الطعام فبعضها قواطع
كالرباعيات وبعضها يصاح الكسر كالانياب وبعضها طواحن كالاضراس
وجعل اللحن الاسفل متحركاً حركة دورية واللحن الاعلى ثابتاً لا
يتحرك فانظر الى عجب صنع الله تعالى وان كل راحصنعها الخلق ثبتت منها
الحجر الاسفل ويدور الاعلى الا هذه الرحاة التي هي صنع الله سبحانه وتعالى
فانه يدور منها الاسفل على الاعلا اذ لو دار الاعلا خوطة بالاعضاء الشريفة
التي يحتوي عليها . ثم انظر كيف انعم الله عليك بخلق اللسان فانه
يطوف في جوانب الفم ويرد الطعام من الوسط الى الاسنان بحسب الحاجة
كالجرفة التي ترد الطعام الى الرحاة هذا مع ما فيه من عجائب قوة النطق .
ثم هب انك قطعت الطعام وعجنته وهو يابس فما تقدر على الابتلاع الا
بان يذلق الى الحلق بنوع رطوبة . فانظر كيف خلق الله تعالى تحت
اللسان عينا يفيض منها اللعاب وينصب بقدر الحاجة حتى ينعجن به
الطعام . ثم هذا الطعام المطحون المعجون من يوصله الى المعدة وهو في
الفم فانه لا يمكن اتصاله باليد فيها الله تعالى المرئ والحنجرة وجعل رأسها
طبقات يفتح لأخذ الطعام ثم ينظف وينضغط حتى يلق الطعام
فيهوي في دهليز المرئ (١) الى المعدة فاذا ورد الطعام الى المعدة وهو خير وفاكهة

(١) قال في القاموس : والمرئ كالمجرى الطعام والشراب وهو رأس المعدة

والكرش اللاصق بالحقنوم

مقطعة فلا يصلح ان يصير لحماً وعظماً ودماً على هذه الهيئة حتى يطبخ
طبخاً تاماً فجعل الله المعدة على هيئة قدر يقع فيها الطعام فتحتوي عليه
وتغلق عليه الابواب وينضج بالحرارة التي تتعدى اليها من الاضضاء الاربعة
وهي الكبدة من جانبها الايمن ، والطحال من جانبها الايسر ، والثرب (١)
من امامها ، ولحم الصلب من خلفها فينضج الطعام و يصير مائعاً مثسابها
يصلح للتنفوذ في تجاوب العروق ثم ينصب الطعام من العروق الى الكبدة
فيستقر فيها ريث ما يصلح له نضج اخر . ثم يتفرق في الاعضاء ويبقى
منه ثقل ثم يدفع . ولو استقينا الكلام في ذلك لطال ، وفي الآدمي من
العضلات والعروق والاعصاب مالا يحصى مختلف بالصغر والكبر
والدقة والغلظ ولا شيء منها الا وفيه حكمة وكل ذلك من الله سبحانه
ولو سكن من جملة عرق متحرك او تحرك عرق ساكن هلكت
يا مسكين فانظر الى نعم الله تعالى عليك لتقوى على الشكر فانك لا تعرف
من نعمة الله تعالى الا نعمة الاكل وهي احسبها ثم لا تعرف منها الا انك
تجوع فتأكل والبهيمة ايضا تعرف انها تجوع وتأكل ، وتعب فتنام وتشتهي
فتجاءع واذا لم تعرف انت من نفسك الا ما يعرف الحمار فكيف
تقوم بشكر الله تعالى وهذا الذي رمزنا اليه على الانجاز قطرة من بحر من
نعم الله تعالى فقس على ذلك . وجملة ما عرفنا وعرفه الخلق كلهم من نعم
تعالى بالاضافة الى ما لم يعرفوه اقل من قطرة في بحر قال الله تعالى (وان
تعدوا نعمة الله لا تحصوها)

(١) شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء

فصل

واعلم ان الاطعمة كثيرة مختلفة والله تعالى في خلقها عجائب لا تحصى ، وهي تنقسم الى اغذية وادوية وفواكه وغيرها ، فتكلم على بعض الاغذية فتقول : اذا كان عندك شيء من الحنطة فلو اكلتها فبقيت وبقيت جائعا فما احوجك الى عمل بتدبيره حب الحنطة وبضائف حتى يفي بتمام حاجتك وهو زرعها وهو ان تجعلها في ارض فيها ماء يتزوج ماؤها بالارض فيصير طينا ثم لا يكتفي الماء والتراب اذ لو تركت في الارض ندية صلبة لم تثبت لتفقد الهواء فيحتاج الى تركها في ارض متخلخلة يتغلغل الهواء فيها ، ثم الهواء لا يتحرك اليها بنفسه فيحتاج الى ريح يحرك الهواء ويصرفه بغيره على الارض حتى ينفذ فيها ثم كل ذلك لا يفي فيحتاج الى حرارة الربيع والصيف فانه لو كان في البرد المفرط لم ينبت ، ثم انظر الى الماء الذي تحتاج اليه هذه الزراعة كيف خلقه الله تعالى ، فجعل العيون واجرى منها الانهار ولما كان بعض الارض مرتفعالا يباله الماء ارسل اليها الغيوم وسلط عليها الرياح لتسوقها بادنه الى اقطار العالم وهي سحب يقال ثم يرسله على الارض مدرارا في وقت الحاجة وانظر كيف خلق الله الجبال حافظة للماء لتفجر منها العيون قدر بما فلو خرجت دفعة واحدة لغرقت البلاد وهلك الزرع وغيره ، وانظر كيف سخر الشمس وخلقها مع بعدد ما عن الارض مسخنة لها في وقت دون وقت ليحصل البرد عند الحاجة اليه والحر عند الحاجة اليه ، وخلق القمر وجعل من خاصيته القرطيب كما جعل من خاصية الشمس التسخين فهو ينضج الفواكه بتقدير الحكيم الخبير وكل

كوكب خلق في السماء فهو مسخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس والقمر ولا يخلو كل واحد منها عن حكم كثيرة لا تنفي قوة البشر باحصائها وكذلك الشمس والقمر فيهما حكم آخر غير ما ذكرنا لا يحصى ، ولما كانت كل الاطعمة لا توجد في كل مكان سخر الله تعالى التجار وسلط عليهم الخوص على جمع المال مع انه لا يغنيهم في غالب الامر شي بل يجمعون الاموال فاما ان تفرق بها السفن او تنهبها قطاع الطرق او يموتون في بعض البلاد فتأخذها السلاطين واحسن احوالهم ان يأخذها ورثتهم وهم اشد اعدائهم لو عرفوا . فانظر كيف سلط الله عليهم الأمل والغفلة حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح في ركوب البحار وركوب الاخطار فيحملون الاطعمة وانواع الحوائج من اقصى الشرق والغرب اليك

واعلم ان الخلق لم يقصروا عن شكر النعمة الا للجهل والغفلة فانهم منعوا بذلك عن معرفة النعم ولا يتصور شكر النعمة بدون معرفتها ثم ان عرفوا نعمة ظنوا ان الشكر عليها ان يقول احدهم بلسانه الحمد لله والشكر لله ولم يعرفوا ان معنى الشكر ان تستعمل النعمة في اتمام الحسبم التي اريدت بها وهي طاعة الله تعالى

اما الغفلة عن النعم فلها اسباب احدها ان الناس لجهلهم لا يعدون ما نعم الخلق في جميع احوالهم نعمة فلذلك لا يشكرون على جملة مما ذكرناه من النعم لانها شامة للخلق مبذولة لهم في جميع احوالهم فلا يرى واحد منهم اختصاصا به فلا يعده نعمة فلا تراهم يشكرون الله على رزق الهواء ولو اخذ بمنقنقهم لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ماتوا ولو حبسوا في

حمام او برمائيات غمما ، فان ابتلى احدهم بشيء من ذلك ثم نجى قدر ذلك نعمة
يشكر الله عليها وهذا غاية الجهل اذ صار شكرهم موقوفا على ان تسلب
عنهم النعمة ثم ترد اليهم في بعض الاحوال ، فالتعميم في جميع الاحوال
اولى بالشكر فلا ترى البصير يشكر صحة البصر الا ان يعنى فاذا اعيد
بصره احس بالنعمة وشكرها وعدّها نعمة وهو مثل عبد السوء يضرب
دائما فاذا ترك ضربه ساعة شكر ونقل ذلك منه وان ترك ضربه اصلا
غلبه البطر وترك الشكر فصار الناس لا يشكرون الا المال الذي يتطرق
الاختصاص اليه من حيث الكثرة والقلة وينسون جميع نعم الله تعالى
عليهم . كما روي ان بعضهم شكى فقره الى بعض ارباب البصيرة واظهر
شدة اغتمامه بذلك فقال له ايسرك انك اعشى ولك عشرة آلاف درهم قال لا
قال ايسرك انك اخرس ولك عشرة آلاف درهم قال لا ، قال ايسرك
انك اقطع اليدين والرجلين ولك عشرون ألفا قال لا ، قال ايسرك انك
مجنون ولك عشرة آلاف قال لا ، قال اما تستحي ان تشكو مولاك وله
عندك عروض بخمسين ألفا (وحكي) عن بعض الفقهاء انه اشتد به الفقر
حتى ضاق به ذرعا فرأى في المنام كأن قائلا يقول له اتود انا انسيناك
سورة الانعام ولك الف دينار ؟ قال لا . قال فسورة هود ؟ قال لا .
قال فسورة يوسف ؟ قال لا . قال فمعاك قيمة مائة الف وأنت تشكو
فاصبح وقد سرى عنه . (ودخل) ابن السكّاء على الرشيد في عظة فبكى
ثم دعا بماء في قدح فقال يا امير المؤمنين لو منعت هذه الشرقة الا بالدنيا
وما فيها اكنب نفديها قال نعم . قال فاشرب ربا بارك الله فيك فلما شرب

قال له يا امير المؤمنين ارايت لو منعت اخراج هذه الشربة منك الا بالدينا
وما فيها اكنت تفتدي ذلك قال نعم . قال فما تصنع بشيء شربة ماء خير
منه وهذا بين ان نعمة الله تعالى على العبد في شربة ماء عند العطش اعظم
من ملك الارض ثم تسهيل خروج الحدث من اعظم النعم ، وهذه اشارة
وجيزة إلى النعم الخاصة :

اعلم ان ما من عبد الا اذا اعمى النظر رأى عليه من نعم الله نعماً
كثيرة لا يشاركه فيها عموم الناس بل قد يشاركه في ذلك يسير منهم
من ذلك العقل فما من عبد الا وهو راض عن الله سبحانه في عقله يعتقد
انه اعقل الناس وقل ما يسأل الله العقل واذا كان ذلك اعتقاده فيجب
عليه ان يشكر الله تعالى على ذلك . ومن ذلك الخلق فانه ما من عبد الا
ويرى من غيره عيوباً يكرهها واخلاقاً يذمها ويرى نفسه بريئاً منها
فيبغي ان يشكر الله تعالى على ذلك حيث احسن خلقه وابتلى غيره

ومن ذلك ان ما من احد الا وهو يعرف من بواطن امور نفسه
وسخاياتها ما هو منفرد به ولو كشف الغطاء عنه حتى اطلم عليه
احد من الخلق لافتضح فكيف لو اطلم الناس كافة فلم لا يشكر الله
الجميل على مساوئيه حيث اظهر الجميل وسر القبيح والنزل الى طبقة اعم
من هذا القليل فنقول : ما من عبد الا وقد رزقه الله تعالى في صورته
او اخلاقه او صفاته او اهله او ولده او مسكنه او بلده او رفيقه او اقاربه او
جاهه او سائر محابه اموراً لو سلب ذلك واعطي ما خصص به من ذلك
غيره لكان لا يرضى به وذلك مثل ان جعله مؤمناً لا كافراً وحياً لا جامداً

وانسانا لا بهيمة وذكر الا انشئ وصاحباً لا من بضاً وسليماً لا معيباً فان
كل هذه خصائص . فان كان لا يرى ان يبدل حاله بحال غيره مثل ان
لا يعرف شخصاً يرتضى لنفسه حاله بدلا عن حال نفسه اما على الجملة او في
أمر خاص فان لله عليه نعماً ليست له على احد من عباده سواء وان كان
يرى انه يبدل حال نفسه بحال بعضهم دون بعض فليست الى عدد المعبودين
عنده فانه يراهم عنده لا محالة اقل من غيرهم فيكون من دونه في الحال اكثر
بكثير من فوقه فما باله ينظر الى من فوقه ولا ينظر الى من دونه وفي
الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فليستظر الى من هو
اسفل منه من فضل عليه . وقد رواه الترمذي بلفظ آخر «انظروا الى من هو
اسفل منكم ولا تنظروا الى من فوقكم فانه الجدر ان لا تزدروا نعمة الله
عليكم» فان من اعتبر حال نفسه وفش على ما خص به وجد لله تعالى عليه
نعماً كثيرة لا سيما من خص بالايمان والقرآن والعلم والسنة ثم الفراغ
والصحة والامن وغير ذلك . وقد روي في بعض الاحاديث «من قرأ
القرآن فهو غني» وفي لفظ «القرآن غني لا فقر بعده ولا غنى بعده» وفي
حديث آخر «من اصبغ امنا في شربه معافا في بدنه وعنده قوت يومه
فكانما قيدت له الدنيا بحذاقيرها» وقال بعضهم

اذا ما القوت يا في اهلك والصحة والامن

واصبحت اخا حزن، فلا فارقت الحزن

(فان قيل) فما علاج القلوب الغافلة عن شكر نعم الله تعالى (فالجواب)

أما القلوب المبصرة فتأمل ما أمرنا اليه من اصناف نعم الله عز وجل، وأما
القلوب البليدة التي لا تعد النعمة نعمة الا اذا نزل بها البلاء فسيبيل
صاحبها ان ينظر ابدا الى من دونه ويفعل ما كان يفعله بعض القدماء فانه
كان يحضر دار المرضى ليشاهد انواع البلاء عليهم ثم تأمل صحته
وسلامته ويشاهد الجناة الذين يقتلون وتقطع ايديهم ويعذبون فيشكر الله
تعالى على سلامته من تلك العقوبات ويحضر المقابر فيعلم ان أحب الاشياء
الى الموتى ان يردوا الى الدنيا ليتدارك من عصي عصيانه وليزيد في الطاعة
من اطاع فان يوم القيامة يوم التغاين فاذا شاهد المقابر وعلم احب الاشياء
اليهم فليصرف بقية عمره في طاعة الله تعالى وشكره في الامهال بان
يصرف العمر الى ما خلق لأجله وهو التزود للآخرة . ومما ينبغي ان
يصالح به القلوب البعيدة عن الشكر ان يعرف ان النعمة اذا لم تشكر زالت
كان الفضيل رحمة الله تعالى بقول : عليكم مداومة الشكر على النعم فقل
نعمة زالت عن قوم فعادت اليهم .

فصل في بيان اجتماع الصبر والشكر على وجه واحد *

لعلك تقول قد ذكر الله تعالى في كل موجود نعمة وهذا يشير الى
ان البلاء لا وجود له اصلا فما يغني الصبر وان كان البلاء موجوداً فما
معنى الشكر على البلاء وكيف يجتمع الصبر والشكر فان الصبر يستدعي
لما والشكر يستدعي فرحاً وهما متضادان فاعلم ان البلاء موجود كما ان
النعمة موجودة وانه ليس كل بلاء يؤمر بالصبر عليه مثل الكفر فانه بلاء
ولا معنى للصبر عليه وكذا المعاصي الا ان الكافر لا يعلم ان كفره بلاء

فيكون كمن به عله وهو لا يتألم بها بسبب غشيته، والعاصي يعرف عصبائه
 فعليه ترك المعصية وكل بلاء يقدر الانسان على دفعه لا يؤمر بالصبر عليه
 فلو ترك شرب الماء مع العطش حتى عظم ألمه لم يؤمر بالصبر على ذلك
 بل يؤمر بإزالة الألم وإنما يكون الصبر على ألم ليس الى العبد ازالة فاذن
 يرجع الصبر في الدنيا الى ما ليس ببلاء مطلق بل ان يكون نعمة من
 وجه فلذلك يتصور ان يجمع عليه وظيفة الشكر ووظيفة الصبر فان الغني
 مثلاً يجوز ان يصير سبب هلاك الانسان حتى يقصد قتله بسبب ماله
 والصحة أيضاً كذلك فما من نعمة من نعم الدنيا الا ويجوز ان تصير بلاء
 وقد يكون على العبد في بعض الامور بلاء وفيه نعمة . مثال ذلك جهل
 الانسان بأجله فانه نعمة عليه اذ لو عرفه تنقص عليه العيش وطال بذلك
 غمه وكذلك جهله بما يضره بعض الناس له اذ لو اطلم عليه لطال ألمه
 وحقده وحسده واشتغاله بالانتقام وكذلك جهله بالصفات المذمومة من
 غيره اذ لو عرف منه ذلك ابغضه وآذاه فكان ذلك وبالاعليه . ومن ذلك إيهام
 القيامة ليلة القدر وساعة الجمعة وكل ذلك نعمة لأن الجاهل يوفر الدواعي على
 الطلب والاجتهاد فلهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم وقد قلنا ان
 الله سبحانه في كل موجود نعمة حتى ان الآلام قد تكون نعمة في حق المتألم
 وقد تكون نعمة في حق غيره كألم الكفار في النار في الآخرة فانه نعمة في
 حق اهل الجنة اذ لو لم يعذب قوم ما عرف المتعمون قدر نعمهم وإنما
 يتضاعف فرح اهل الجنة اذ اذكروا ألم اهل النار الا ترى ان اهل الدنيا
 لا يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم اليها من جهة انها عامة

مبدولة ولا بالنظر الى زينة السماء وهي احسن من كل نبت لانها عاملة
فلذلك لم يشعروا بها ولم يفرحوا بسببها فاذا صح قولنا ان الله تعالى لم يخلق
شيئا الا وفيه حكمة ونعمة اما على جميع العباد او على بعضهم ففي خلق الله
تعالى البلاء نعمة ايضا اما على المتبلا او على غيره فيجتمع على العبد وظيفة
الشكر والصبر في كل حالة لا توصف بانها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة
فان الانسان قد يفرح بانثى الواحد من وجهه ويغتم به من وجهه فيكون
الصبر من حيث الاثام والشكر من حيث الفرح .

واعلم ان كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة اشياء يذني
ان يفرح العاقل بها ويشكر عليها « احدها » ان كل مصيبة ومرض
يتصور ان يكون عليه اكثر منها لان مقدرات الله تعالى لا تنهاى فلو
اضعفها الله عز وجل على العبد ما ذا كان ينمه فليشكر اذ لم يكن اعظم
« الثاني » ان المصيبة ان لم تكن في الدين قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه ما ابتليت ببلاء الا كان الله تعالى علي فيه اربع نعم اذ لم يكن في ديني
واذ لم يكن اشظم واذا لم احرم الرضاء به واذا ارجو الثواب عليه قال
رجل اسهل بن عبد الله دخل الهم بيتي واخذ متاعي فقال اشكر الله
تعالى لو دخل الشيطان قلبك فافسد ايمانك ماذا كنت تصنع ومن
استحق ان يضربك مائة صوت فاقصر على عشرة فهو مستحق للشكر
« الثالث » ان ما من عقوبة الا كان يتصور ان تؤخره الى الآخرة ومصائب
الدنيا تسلى عنها فتخف ومصيبة الآخرة دائمة وان لم تدم فلا سبيل
الى تخفيفها ومن عملت عقوبته في الدنيا لم يعاقب ثانيا كذا ورد في الحديث

عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي صحيح مسلم : ان كل ما يصاب به المسلم
يكون كفارة حتى في النكبة ينكبها والشوكة يشاكها « الرابع » ان هذه
المصيبة كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب ولم يكن بد من وصولها اليه
فقد وصلت واستراح منها فهي نعمة « الخامس » ان ثوابها اكثر منها
فان مصائب الدنيا طرق الى الآخرة كما يكون المنع من اسباب اللغب
نعمة في حق الصبي فانه لو خلى واللعب لكان يمنعه ذلك من العلم والادب
فكان يخسر طول عمره وكذلك المائل والأهل والأقارب والأعضاء
قد تكون سبباً لهلاكه فالملحدون غداً يتمنون ان لو كانوا مجازين وصيياًناً
ولم يتصرفوا بعقولهم في دين الله تعالى فما من شيء من هذه الأسباب
يوجد من العبد الا ويتصور ان يكون له في ذلك خيرة دينية فعليه ان
يحسن الظن بالله عز وجل وبقدر الخيرة فيما اصابه ويشكر الله تعالى
عليه فان حكمة الله تعالى واسعة وهو اعلم بمصالح البلاد منهم وغدا يشكره
العباد على البلاء اذا رأوا ثوابه كما يشكر الصبي بعد البلوغ استاذه واباه
عن ضريبة وتأديبه اذا رأى ثمرة ما استفاد من التأديب ، والبلاء تأديب من
الله تعالى ولطفه بعباده أتم وأوفى من عناية الآباء بالاولاد وفي الحديث
« لا يقضي الله للمؤمن قضاء الا كان خيراً له » وايضاً فاعلم ان رأس الخطايا
المهلكة حب الدنيا ورأس اسباب النجاة التجافي بالقلب عنها وموالاتة
النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة يورث طمانينة القلب
الى الدنيا والانس بها فاذا كثرت المصائب انزعج القلب عن
الدنيا ولم يسكن اليها فصارت سجناً له فكانت نجاته منها

غاية المراد كخلاص المسجون من السجن ، وما التأمل فهو الضرورة
وذلك بضاهي فرحك بمن يحجمك أو يسقيك دواء نافعا بلا اجر فانك
تأمل وتفرح فتصبر على الألم وتشكر على سبب الفرح فمن عرف هذا تصور منه
ان يشكر على البلاء ومن لا يؤمن ان ثواب المصيبة اكثر منها لم يتصور منه
الشكر على المصيبة ، وقد روي ان اعرابيا وقف على ابن عباس رضي الله عنه فقال :

اصبر تكن بك نصايرين فغا صبر الرعية عند صبر الراس
خير من العباس صبرك بعده والله خير منك للعباس
فقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عزاني احد احسن من تعزيتك وقد سبق ذكر
انواع البلاء وثواب الصبر عليها (فان قال قائل - الاخبار الواردة في فضل
الصبر تدل على ان البلاء في الدنيا خير من النعيم فهل لنا ان نسأل الله
عز وجل البلاء (فالجواب) انه لا وجه لذلك فان في الحديث من
رواية انس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عاد رجلا من المسلمين
صار مثل الفرخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل كنت
تدعو بشئ او تسأله قال نعم كنت اقول : اللهم ما كنت معاقبي به في
الآخرة فعجله لي في الدنيا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
سبحان الله لا تطيقه ولا تستطيعه فهلاقات : اللهم آتني في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ومن حديث انس رضي الله عنه ايضا ان
رجلا قال يا بنى الله اي الدعاء افضل ؟ قال سل الله العفو والعافية في الدنيا
والآخرة ثم اتاه الغد فقال يا رسول الله اي الدعاء افضل ؟ قال سل الله
العفو والعافية في الدنيا والآخرة ثم اتاه اليوم الثالث فقال سل الله العفو

والعافية في الدنيا والآخرة فإن أعطيت العفو والعافية في الدنيا والآخرة
فقد أفلحت، وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال تعوذوا بالله من
جهنم البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء، وقال مطرف
لأن أعافى فاشكر أحب إلي من أن ابتلى فاصبر.

فصل

وختلف الناس هل الصبر أفضل من الشكر أو بالعكس وفي
ذلك كلام طويل ذكره المصنف رحمه الله وتلخيص القول فيه أن لكل واحد
من الصبر والشكر درجات فأقل درجات الصبر ترك الشكوى مع
الكراهة ووراءها الرضا وهو مقام وراء الصبر ووراء ذلك
الشكر على البلاء وهو وراء الرضا ودرجات الشكر كثيرة فإن حياة العبد
من ثواب نعم الله عليه شكر ومعرفة بتقصيره عن الشكر والمعرفة بمعظم
حلم الله وستره شكر، والاعتراف بأن النعم ابتداء من الله بغير استحقاق
شكر والعلم بأن الشكر نعمة من نعم الله شكر وحسن التواضع في النعم
والتذلل فيها شكر وشكر الوسائط شكر لقوله صلى الله عليه وسلم «لا يشكر
الله من لا يشكر الناس» وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين يدي النعم
شكر. وتلقي النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر، فما يدرج من
الأعمال والأقوال تحت اسم الشكر والصبر لا ينحصر، وهي درجات
مختلفة فكيف يمكن إجمال القول بتفضيل أحدهما على الآخر؟ لكن نقول
إذا أضيف الصبر إلى الشكر الذي هو صرف المال إلى الطاعة فالشكر
أفضل لأنه تضمن الصبر أيضاً وفيه فرح بنعمة الله عز وجل، وفيه احتمال

ألم في صرفه الى الفقراء وترك صرفه الى التمتع المباح فهو افضل من الصبر بهذا الاعتبار ، واما اذا كانت شكر المال لا يستعين به على معصية بل يصرفه الى التمتع المباح فالصبر هنا افضل من الشكر والفقير الصابر افضل من المسك ماله الصارف له في المباحات لأن الفقير قد جاهد نفسه واحسن الصبر على بلاء الله تعالى وجميع ما ورد في تفضيل اجزاء الصبر على الشكر انما أريد به هذه الرتبة على الخصوص لأن السابق الى افهام الناس من النعمة الأموال والغني بها والسابق الى الافهام من الشكر ان يقول الانسان الحمد لله . فاذن الصبر الذي يعتمده العامة افضل من هذا الشكر الذي يفهمونه ومتى لحظت المعنى الذي ذكرناه علمت بأن لكل واحد من القولين وجهاً في بعض الأحوال فرب فقير صابر افضل من غني شاكر كما ذكر ، ورب غني شاكر افضل من فقير صابر وذلك هو الغني الذي يرى نفسه مثل الفقير الذي لا يسك لنفسه من المال الا قدر الضرورة ويصرف الباقي في الخيرات او يمسكه على اعتقاده انه خازن للمحتاجين وانما ينتظر حاجة تسع حتى يصرف اليها واذا صرفه لم يصرفه لطلب جاه ولا تقليد منة فهذا افضل من الفقير الصابر والله سبحانه وتعالى اعلم .

﴿ كتاب الرجاء والخوف ﴾

اعلم ان الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المؤمن الى كل مقام محمود ومطيتان بهما يقطع من طريق الآخرة كل عقبة كؤود ولا بد من بيان حقيقتهما وسببهما وما يتعلق بذلك ونحن نذكرهما في شطرين «الاول»

في الرجاء « والثاني » في الخوف

واعلم ان الرجاء من جملة مقامات السالكين واحوال الطالبين وانما يسمى الوصف مقاما اذا ثبت واقم فان كان عارضا سرير الزوال سمي حالا كما ان الصفرة تنقسم الى ثابتة كصفرة الذهب والى سريعة كصفرة الوجع والى ما بينهما كصفرة المرض وكذلك صفات القلب تنقسم الى هذه الاقسام . وانما سمي غير الثابت حالا لأنه يحول عن القلب

واعلم ان كل ما يلاقيك من محبوب او مكروه ينقسم الى موجود في الحال والى موجود فيما مضى فالاول يسمى موجودا وذوقا وادراكا . والثاني يسمى ذكرا وان كان قد خطر ببالك شيء في الاستقبال وغلب على قلبك سمي انتظارا وتوقعا فان كان المنتظر محبوبا سمي رجاء وان كان مكروها سمي خوفا

فالرجاء فهو ارتياح لأنتظار ما هو محبوب عنده ولكن ذلك المتوقع لا بد له من سبب حاصل فان لم يكن السبب معلوم الوجود ولا معلوم الانتفاء سمي تمنيا لانه انتظار من غير سبب ولا يطلق اسم الرجاء والخوف الا على ما يتردد فيه فاما ما يقطع به فلا اذ لا يقال ارجو طلوع الشمس واخاف غروبها لان ذلك مقطوع به عند طلوعها وغروبها ولكن يقال ارجو نزول المطر واخاف انقطاعه وقد علم ارباب القلوب ان الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالارض والايمان كالبذر فيه والطاعات جارية مجرى ثنية الارض وتطهيرها ومجرى حفر الانهار وسياقه الماء اليها وان القلب المستغرق بالدنيا كالارض السبعة التي لا ينمو فيها

البذر ويوم القيمة هو يوم الحصاد ولا يحصد احد الا ما زرع
ولا ينمو الا زرع من بذر الايمان وكل ان ينفع ايمان مع خبث القلب
وسوء اخلاقه كما لا ينمو البذر في الارض السبخة

فينبغي ان يقاس رجاء العبد بالمغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من
طلب ارضا طيبة والقي فيها بذرا جيدا غير مسوس ولا عفن ثم ساق اليها
الماء في اوقات الحاجة ونقى الارض من الشوك والحشيش وما يفسد
الزرع ثم جلس ينتظر من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات
المفسدة الى ان يتم الزرع ويبلغ غايته فهذا يسمى انتظاره
رجاء فلما ان بذر في ارض سبخة صلبة مرتفعة لا يصل اليها الماء ولم
يتعاهدها اصلا ثم انتظر الحصاد فهذا يسمى انتظاره حمقا وغرورا لارجاء
وان بث البذر في ارض طيبة ولكن لا ماء لها واخذ ينتظر مياه الامطار
سمى انتظاره تمنا لارجاء . فاذا سمى الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب
تمدت اسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس الى اختياره
وهو فضل الله سبحانه بصرف الموانع المفسدة فالعبد اذا بث بذر الايمان
وسقاه ماء الطاعات وطهر القلوب من شوك الاخلاق الرديئة وانتظر من
فضل الله تعالى ثباته على ذلك الى الموت وحسن الخلق المفضية الى المغفرة
كان انتظاره لذلك رجاء محمودا باعتناء على المواظبة على الطاعات والقيام
بمقتضى الايمان الى الموت وان قطع بذر الايمان عن تعهده بماء الطاعات
او ترك القلب مشحونا برذائل الاخلاق وانهمك في طلب لذات الدنيا
ثم انتظر المغفرة كان ذلك حمقا وغرورا قال الله تعالى فخلف من بعدهم

خلف ورثوا الكتاب بأخشيون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا) ودم
 القائل (ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها متغلبا) يوروي شداد بن اوس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «الكيسر من دان نفسه وعمل لما
 بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل» وقال معروف
 الكرخي رحمه الله رجاءك لرحمة من لا تطيعه خذلان وحق ولذلك قال الله
 تعالى (ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون
 رحمة الله) المعنى أولئك الذين يستحقون ان يرجوا ولم يرد به تخصيص وجود
 الرجاء لان غيرهم ايضا قد يرجو ذلك واعلم ان الرجاء محمود لانه باعث
 على العمل واليأس مذموم لانه صارف عن العمل اذ من عرف ان الارض
 سبخة وان الماء مغرور وان البذر لا ينبت ترك نفقذ الارض ولم يتعب في
 تعاهدها . واما الخوف فليس يضر الرجاء بل رفيق له كما سيأتي ان شاء الله
 تعالى وحال الرجاء يورث طريق المجاهدة بالاعمال والمواظبة على الطاعات
 كيف ما تقلبت الاحوال وعلى آثاره التلذذ بدوام الاقبال على الله عز
 والتنعيم بمناجاته والتلطف في التعلق له فان هذه الاحوال لا بد ان تظهر
 على كل من يرجو ملكا من الملوك او شخصا من الاشخاص فكيف لا
 يظهر ذلك في حق الله سبحانه وتعالى ؟ فمتي لم يظهر استدلال به على حرمان
 مقام الرجاء فمن رجاء ان يكون مراد بالخير من هذه العلامات فهو مغرور
 ﴿فصل في فضيلة الرجاء﴾

روي في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم انه قال «قال الله عز وجل انا عند ظن عبدي بي»

وفي رواية أخرى «فليظن ظان ما شاء» وفي حديث آخر عن رواية مسلم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله» وروى الله تعالى الى داود عليه السلام احبني واحب من يحبني وحببني الى خلقي قال يا رب كيف احببك الى خلقك قال اذكرني بالحسن الجميل واذكر الآتي واحساني، وعن مجاهد رحمه الله قال يؤمر بالعبد يوم القيامة الى النار فيقول ما كان هذا ظني، فيقول ما كان ظنك؟ فيقول ان تغفر لي فيقول خلوا سبيله .

❖ فصل في دواء الرجاء والسبب الذي يحصل به ❖

اعلم ان دواء الرجاء يحتاج اليه رجلان . اما رجل قد غلب عليه اليأس حتى ترك العبادة واما رجل غلب عليه الخوف حتى اضر بنفسه واهله فاما العاصي المغرور المتعني على الله مع الاعراض عن العبادة فلا ينبغي ان يستعمل في حقه الا ادوية الخوف فان ادوية الرجاء تغلب في حقه سموماً كما ان العسل شفاء لمن غلبت عليه البرودة مضر لمن غلبت عليه الحرارة ، ولهذا يجب ان يكون واعظ الناس متلطفاً ناظراً الى موضع العلل معالجاً كل علة بما يليق بها وهذا الزمان لا ينبغي ان يستعمل فيه مع الخلق اسباب الرجاء بل المبالغة في التخويف وانما يذكر الواعظ فضيلة اسباب الرجاء اذا كان مقصوده استئالة القلوب اليه لاصلاح المرض وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «انما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم مكر الله»

اذا عرفت هذا فاعلم ان من اسباب الرجاء ما هو من طريق الاعتبار

فهو ان يتأمل جميع ما ذكرناه من اصناف النعم في كتاب الشكر فاذا علم
اطائف الله تعالى بعباده في الدنيا وعجائب حكمته التي راعاها في فطرة
الانسان وان لطفه الالهي لم يقصر عن عباده في دقائق مصالحهم في الدنيا
ولم يرض ان نفوتهم الزيادات في الرتبة فكيف يرضى سياقتهم الى الهلاك
المؤبد فان من لطف في الدنيا يلطف في الآخرة لأن مديبر الدارين واحد
واما استقراء الايات والاخبار فمن ذلك قوله سبحانه وتعالى : اقل يا عباد
الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب
جميعا (وقال تعالى (والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في
الارض (واخبر تعالى انه اعد النار لاعدائه وانما خوف بها اولياءه فقال
(لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال ذلك يخوف الله به عباده (
وقال تعالى (واتقوا النار التي اعدت للكافرين (وقال (فانذرتكم نارا
تلقى لا يصليها الا الاشقى الذي كذب وتولى (وقال تعالى (وان ربك
لذو مغفرة للناس على ظلمهم (. ومن الاخبار ما روى ابو سعيد الخدري
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان ابليس
قال لربه عز وجل بعزتك وجلالك لا ابرح اغوي بني آدم ما دامت
الارواح فيهم فقال فبعزتي وجلالي لا ابرح اغفر لهم ما استغفروني » وعن
ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذي
نفسى بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون
فيغفر لهم » رواه مسلم ، وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله
عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « سددوا وقاربوا وأبشروا فانه ان

يدخل احدا الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قل ولا انا الا ان يتغمدني
الله منه برحمته وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يقول الله عز وجل يوم القيمة
يا آدم قم فابعث بعث النار فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك يا رب
وما بعث النار قال من كل الف تسع مائة وتسعة وتسعون فحينئذ يشيب
المولود وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى
ولكن عذاب الله شديد » فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم
وقالوا يا رسول الله واينا ذلك الواحد ؟ فقال صلى الله عليه وسلم من ياجوج
وماجوج تسعة مائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد فقال الناس الله أكبر
فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله افي لارجو ان تكونوا ربيع اهل
الجنة ، والله افي لأرجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة ، والله افي لارجو
أن تكونوا نصف اهل الجنة . فكبر الناس فقال ما انتم يومئذ في الناس
الا كالشجرة البيضاء في الشور الاسود او كالشجرة السوداء في الشور الابيض .
فانظر كيف جاء بالخوف فلما ازعج جاء باللعف ومتى اطعمت القلوب
الى الهوى فينغي ان تزعج فاذا اشتد قلها ينغي ان تسكن ليعتدل الامر .
وقل ابن مسعود رضي الله عنه ليغفرن الله عز وجل يوم القيمة مغفرة لم
تخطر على قلب بشر . وروي ان مجوسيا استضاف ابراهيم الخليل عليه
السلام فلم يصفه وقال ان اسلمت ضيفتك فوحى الله تعالى اليه ابراهيم
منذ تسعين سنة اطعمه على كفره فسعى ابراهيم عليه السلام خلفه فردده
واخبره في الحال فتعجب من لطف الله تعالى فاسلم فهذه الاسباب التي تحتجب

بها روح الرجاء الى قلوب الخائفين واليائسين فاما الحقى المرورون فلا
ينبغي ان يسمعوا شيئاً من ذلك بل يسمعون ما سنورده في اسباب الخوف
فان اكثر الناس لا يصلحون الا على ذلك كعبد السوء الذي لا يستقيم
الا بالعصى

✽ الشطر الثاني من الكتاب في الخوف ✽

وحقيقته وبيان درجانه وغير ذلك

اعلم ان الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكره
في المستقبل مثال ذلك من جنى على ملك جنابة ثم وقع في يده فهو
يخاف القتل ويجوز العفو ولكن تألم قلبه بحسب قوة علمه بالاسباب
المنفصلة الى قتله ونفاخش جنابته وتأثيرها عند الملك وبحسب ضعف
الاسباب يضعف الخوف وقد يكون الخوف لا عن سبب جنابة بل عن
صفة الخوف وعظمته وجلاله اذ قد علم ان الله سبحانه لو اهلك العالمين
لم يزال ولم ينعه مانع فبحسب معرفة الانسان بعبوب نفسه وبجلال الله تعالى
واستغنائه وانه لا يسأل عما يفعل يكون خوفه واخوف الناس اعرفهم
بنفسه وبربه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم " انا اعرفكم بالله " اشدكم
له خشية " وقال تعالى " انما يخشى الله من عباده العلماء " واذا كملت المعرفة
اثرت الخوف ففاض اثره على القلب ثم ظهر على الجوارح والصفات بالنحول
والاصفرار والبكاء والغشي ، وقد يفضي الى الموت وقد يصعد الى الدماغ
فيفسد العقل ، ولما ظهر اثره على الجوارح فبكفها عن المعاصي والزامها
الطاعات تلافي لما فرط واستعدادا للمستقبل قال بعضهم من خاف ادلج

وقال آخر ليس الخائف من بكى انما الخائف من ترك ما يقدر عليه ، ومن ثمرات الخوف ان يجمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة كما يصير العسل مكروها عند من يشتهيها اذا علم ان فيه سماً فتحترق الشهوات بالخوف وتنادب الجوارح ويذل القلب ويستكين ويفارقه الكبر والحقد والجسد ويصير مستوعب الهم لخوفه والنظر في خطر عاقبته فلا يتفرغ لغيره ولا يكون له شغل الا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والفتنة بالانفاس والملاحظات ومواخذة النفس في الخطرات والخطوات والكلمات ويكون حاله كحال من وقع في مخالب سبع ضار لا يدري يغفل عنه فيقات او يهجم عليه فيهلك ولا شغل له الا ما وقع فيه ففوة المراقبة والمحاسبة بحسب قوة الخوف وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله تعالى وصفاته وبعيوب النفس وما بين يديها من الاخطار والاهوال وأقل درجات الخوف ما يظهر اثره في الاعمال ان يمنع من المحظورات فان منع ما يتطرق اليه امكان التحريم سمي ورعاً وان انضم اليه التجرد والاشتغال بذلك عن فضول العيش فهو من الصديق .

فصل

اعلم ان الخوف سوط الله تعالى يسوق به عباده الى المواظبة على العلم والعمل لينالوا بها رتبة القرب من الله تعالى . والخوف له افراط وله اعتدال وله قصور ، والمحمود من ذلك الاعتدال وهو بمنزلة السوط للبيضة فان الأصلح للبيضة ان لا تخلو عن سوط وليس المبالغة في الضرب بمحمودة ولا المتعاصر من الخوف ايضاً محمود وهو كالذي يخطر بالبال عند سماع آية او سبب هائل فيؤثر

البكاء فاذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب الى الغفلة فهو خوف
 قاصر قليل الجدوى ضعيف النفع وهو كالقضيبي الضعيف الذي يضرب
 به دابة قوية فلا يؤاها الما مبرحا فلا يسوقها الى المقصد ولا يصلح لرياضتها
 وهذا هو الغالب على الناس كلهم الا العارفين والعلماء اعني العلماء بالله وبآياته
 وقد عز وجودهم واما المرتسمون برسوم العلم فانهم ابعد الناس عن الخوف .
 واما القسم الأول وهو الخوف المفرط فهو كالذي يقوى ويجاوز حد
 الاعتدال حتى يخرج الى اليأس والقنوط فهو ايضا مذموم لانه يمنع من
 العمل وقد يخرج الى المرض والوله والموت وایس ذلك مخمودا وكل ما
 يراد لامر فالمحمود منه ما يقضي الى المراد المقصود منه وما يقصر عنه او
 يجاوزه فهو مذموم وفائدة الخوف الحذر والورع والتقوى والمجاهدة والفكر
 والتذكر والتعبد وسائر الاسباب التي توصل الى الله تعالى وكل ذلك
 يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل فاذا قدح في ذلك شيء كان
 مذموما (فان قيل) فما تقول فيمن مات من الخوف (فالجواب) انه يتال لموته
 على تلك الحال مرتبة لا ينالها لو مات من غير خوف الا انه لو عاش وترقى
 الى درجات المعارف والمعاملة كان افضل فان افضل السعادة طول العمر في
 طاعة الله تعالى فكل ما ابطل العمر والعقل والصحة فهو نقصان وخسران .

❦ بيان اقسام الخوف ❦

اعلم ان مقامات الخائفين تختلف فمنهم من يغلب على قلبه خوف
 الموت قبل التوبة ومنهم من يغلب عليه خوف الاستدراج بالآثم او خوف
 الميل عن الاستقامة ومنهم من يغلب عليه خوف خاتمة السوء . واعلا من

هذا خوف السابقة لأن الخاتمة فرع السابقة والله تعالى يرفع من يشاء من غير وسيلة ويضع من يشاء من غير وسيلة لا يسأل عما يفعل . وقد قال : هو لا في الجنة ولا أبالي ، وهو لا في النار ولا أبالي ، ومن أقسام الخائفين من يخاف سكرات الموت وشدة نو سوء ال منكر ونكير أو عذاب القبر ومنهم من يخاف هيبة الوقوف بين يدي الله تعالى والخوف من المناقشة والعبور على الصراط والخوف من النار وأهوالها أو حرمان الجنة أو الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وكل هذه الأسباب مكروهة في نفسها مخوفة . فألاها رتبة خوف الحجاب عن الله تعالى وهو خوف العارفين وما قبل ذلك خوف الزاهدين والعابدين .

﴿ فصل في فضيلة الخوف والرجاء ﴾

وما ينبغي أن يكون الغالب مهما

فضل كل شيء بقدر ما له على طلب السعادة وهي لقاء الله تعالى والتقرب منه فكل ما أعان على ذلك فهو فضيلة قال الله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان وقال تعالى ارضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه اوفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « اذا اقشعر جلد العبد من مخافة الله عز وجل تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها » وفي حديث آخر « ان يغضب الله على من كان فيه مخافة » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : قال عز وجل « وعزتي وجلالي لا اجمع على عبيد خوفين ولا اجمع له امين ان امنني في الدنيا اخفته يوم القيمة وان خافني في الدنيا امنته يوم القيمة » وعن ابن عباس رضي الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : عينا لا تمسها النار ابداً : عين يكت
 من خشية الله ، وعين باتت تحرس في سيد الله ، واعلم ان قول القائل :
 ايما أفضل الخوف او الرجاء كقولهم : ايما أفضل الخبز او الماء ، وجوابه ان
 يقال الخبز للحاج الى الخبز والماء لعمشان افضل فان اجتمعا فصر الى الاغلب
 فان استويا فهما متساويان والخوف والرجاء تداوى بهما القلوب ففضلهما
 حسب الداء الموجود ، فان كان السالب على الغالب الا من من مكر الله
 فالخوف افضل ، وكذلك ان كان الغالب على العبد المعصية ، وان
 كان الغالب عليه اليأس والقنوط فالرجاء افضل ويجوز ان يقال مطلقاً
 الخوف افضل كما يقال الخبز افضل من السكرين لأن الخبز يعالج به
 مرض الجوع والسكرين يعالج به مرض الصفر ، ومرض الجوع اغلب
 واكثر فالحاجة الى الخبز اكثر فهو افضل بهذا الاعتبار لأن المعاصي
 والاغترار من الخلق اغلب ، وان نظرنا الى موضع الخوف والرجاء
 فالرجاء افضل لان الرجاء يستقي من بحر الرحمة والخوف يستقي من
 بحر الغضب ، والماء المتقي لا فضل عنده اعتدال الخوف والرجاء ولذلك
 قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدالا ، قل بعض الساف لو نودي
 ليدخل الجنة كل الناس الا رجلاً واحداً خشيت ان انا اكون انا ذلك
 الرجل ، ولو نودي ليدخل النار كل الناس الا رجلاً واحداً لرحوت ان
 اكون انا ذلك الرجل ، وهذا ينبغي ان يكون مختصاً بالمؤمن المتقي ، فمن
 قيل كيف اعتدال الخوف والرجاء في قلب المؤمن وهو على قدم القوى
 فينبغي ان يكون رجاءه اقوى (فاجواب) ان المؤمن غير متيقن صحة عمله فقلبه

مثل من بذر بذراً لم يجرب جنسه في ارض غريبة، والبذر الايمان وشروط صحته
 دقيقة، والارض القلب، وخفايا خبثه وصفاته من النفاق وخبايا الاخلاق
 غامضة والصواعق احوال سكرات الموت وهناك تضطرب العقائد وكل
 هذا يوجب الخوف عليه وكيف لا يخاف المؤمن وهذا عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه يسأل حذيفة رضي الله عنه هل انا من المنافقين . وانما خاف ان تلبس
 حاله عليه ويستتر عيبه فالخوف المحمود هو الذي يبعث على العمل
 ويخرج القلب عن الركون الى الدنيا . واما عند نزول الموت فلا صلح
 الانسان الرجاء لان الخوف كالسوط الباعث على العمل وليس ثمة عمل
 فلا يستفيد الخائف حينئذ الا تقطيع نشاط قلبه والرجاء في هذه
 الحال يقوي قلبه ويحبب اليه ربه فلا ينبغي لاحد ان يفارق
 الدنيا الا محباً لله تعالى محباً للقائه حسن الظن به قال سليمان ايتني عند الموت
 لمن حضره حدثني بالرخص اعلي التي انا احسن الظن به

❦ فصل في بيان الدواء الذي يستجلب به الخوف ❦

وذلك يحصل بطريقتين احدهما اعلى من الآخر مثاله ان الصبي اذا
 كان في بيت فدخل عليه سبع او حية ربما لم يخف منه وربما مد يده الى
 الحية ليأخذها يلعب بها ولكن اذا كان معه ابوه فهرب منها وخافها هرب
 الصبي وخاف موافقة لايه فخوف الأب عن معرفة وخوف الولد من غير
 معرفة بل هو تقليد لايه . فاذا عرف هذا فاعلم ان الخوف من الله تعالى
 على مقامين احدهما الخوف من عذابه وهذا خوف عامة المخلوقين
 وهو حاصل بالايمان بالجنة والنار وكونها جزاءين على الطاعة

والمعصية ويضعف هذا الخوف بسبب ضعف الايمان او قوة الغفلة ووزوال
 الغفلة يحصل بالتذكير والتفكير في عذاب الآخرة ويزيد بالنظر الى
 الخائفين ومحاسنهم او سماع اخبارهم «المقام الثاني» الخوف من الله تعالى
 وهو خوف العلماء العارفين قال الله تعالى «ويحذركم الله نفسه» وصفته
 سبحانه تقتضي الهيبة والخوف فهم يخافون البعد والحجاب قال ذو النون
 خوف النار عند خوف الفراق كقطرة في بحر ولعمامة الناس حط من هذا
 الخوف ولكن بمجرد التقليد فهو بضائي خوف الصبي من الحية تقليداً
 لآبيه فلذلك يضعف فان العقائد التقليدية ضعيفة في الغالب الا اذا قويت
 بمشاهدة اسبابها المولدة لها على الدوام وبالمواظبة على مقتضاها في تكثير
 الطاعات واجتناب المعاصي فاذا ارتقى العبد الى معرفة الله تعالى خافه
 بالضرورة ولا يحتاج الى علاج يجلب الخوف الى قلبه بل يخاف بالضرورة
 ومن قصر فسبيله انت يعالج نفسه بسماع الاخبار والآثار فيطالع احوال
 الخائفين واقوالهم وينسب عقوبتهم ومناصبهم الى مناصب الراجين المفلحين
 فلا يمارى في ان الاقتداء بهم اولى لانهم الانبياء والعلماء والاولياء وفي صحيح
 مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها قالت دعي رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الى جنازة غلام من الانصار فقات يا رسول الله طوبى لهذا
 عصفور من عصافير الجنة لم يدرك الشر ولم يعمل له قال او غير ذلك يا عائشة
 ان الله عز وجل خلق للجنة اهلاً خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم وخلق
 للنار اهلاً خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم .

ومن اعجب ما ظهره الرجاء وهو شديد التخويف قوله تعالى (واني

لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) فإنه علق المغفرة على أربعة
 شروط بعد تصحيحها ، ومن المخوفات قوله تعالى (والعصران الانسان لني خسر)
 ثم ذكر أربع شروط بها يقع الخلاص من الخسران وقال تعالى (ولو شئنا لآتينا
 كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس
 اجمعين او معلوم انه لو كان الامر مستأنفاً لامتدت الاطماع في التحيل فاما ما
 حق في القدم فلا يمكن تداركه فليس الا التسليم ولو لا ان الله تعالى لطف
 بعارفيه وروح قلوبهم بالرجاء لا احترقت من نار الخوف ، وقال ابو الدرداء
 رضي الله عنه ما آمن احد على ايمانه ان يسب له عند الموت الا سلبه ، ولما
 حضرت سفيان الثوري الوفاة جعل يبكي فقال له رجل يا ابا عبد الله
 اراك كثير الذنوب فرفع شيئاً من الارض وقال والله لذنوبي اهن عندي
 من هذا ولكن اخاف ان اسلب الايمان قبل الموت ، وكان سهل رحمه الله
 تعالى يقول : المرید يخاف ان يتلى بالمعاصي والعارف يخاف ان يتلى
 بالكفر ، ويروى ان نبياً من الانبياء شكى الى الله تعالى الجوع والعري
 فاوحى الله عز وجل اليه : عبدي اما رضيت ان عصمت قلبك ان يكفرني
 حتى تسألني الدنيا فأخذ الثراب فوضعه على رأسه وقال بلى قد رضيت
 فأعصمني من الكفر فاذا كان هذا خوف العارفين من سوء الخاتمة مع
 رسوخ اقدامهم فكيف لا يخاف ذلك الضعفاء ، وسوء الخاتمة اسباب تتقدم
 على الموت مثل البدعة والنفاق والكبر ونحو ذلك من الصفات المذمومة
 ولذلك اشتد خوف السلف من النفاق ، قال بعضهم لو اعلم اني بريء من
 النفاق كان احب مما طلعت عليه الشمس ولم يريدوا بذلك تفاف

العقائد انما ارادوا اتفاق الاعمال كما روي في الحديث الصحيح « آية المنافق
 ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان » وسوء الخائفة
 على ربتين احدهما اعظم وهي ان يغلب على القلب والعباد بالله شك او
 جحود عند سكرات الموت واهواله فيقتضي ذلك العذاب الدائم « والثانية »
 دونها وهي ان يسخط الاقدار ويتكلم بالاعتراض او يعجز في وصيته او
 يموت مصراً على ذنب من الذنوب وقد روي ان الشيطان لا يكون في حال
 اشد على ابن آدم من حال الموت يقول لأعوانه دونكم هذا فانه ان فتكم
 اليوم لم تلحقوه . وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يدعو
 اللهم اني اعوذ بك ان يتخبطني الشيطان عند الموت . قال الخطابي وذلك
 ان يستولي على الانسان حينئذ فضله ويحول بينه وبين التوبة او يمنعه
 الخروج عن مظلمة او يؤسه من رحمة الله ويكره اليه الموت فلا يرضى
 بقضاء الله عز وجل والاسباب التي تفضي الى سوء الخائفة لا يمكن انحصارها
 على التفصيل لكن يمكن الاشارة الى مجامع ذلك اما الختم على الشك
 والجحود فسببه البدعة ومعناها ان يعتقد في ذات الله تعالى او صفاته
 او افعاله خلاف الحق اما تقليدا او برأيه الفاسد فاذا انكشف الغطاء عند
 الموت بان له بطلان ما اعتقده فيظن ان جميع ما اعتقده هكذا لا اصل له
 ومن اعتقد في الله سبحانه وفي صفاته اعتقادا مجملاً على طريقة السلف
 من غير بحث ولا تفتير فهو بمنزلة من هذا الخطر ان شاء الله تعالى ، واما
 الختم على المعاصي فسببه ضعف الايمان في الاصل وذلك يورث الانهالك
 في المعاصي والمعاصي مطلقاً لتور الايمان واذا ضعف الايمان ضعف حب

الله تعالى فاذا جاءت سكرات الموت ازداد ذلك ضعفا لاستشعاره فراق
الدنيا فان السبب الذي يفضي الى مثل هذه الخاتمة هو حب الدنيا والركون
اليها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله فمن وجد في قلبه حب الله
اغلب من حب الدنيا فهو ابعد من هذا الخطر وكل من مات على محبة الله
تعالى قدم به قدوم العبد المحسن المشتاق الى مولاه فلا يخفى ما يلقاه من
الفرح والسرور بمجرد القدوم فضلا على ما يستحقه من الاكرام ومن
فارق الروح في حال خطر ياله فيها الانكار على الله سبحانه في فعله او كان مصرا
على مخالفته قدم على الله قدوم من قدم به فهرا فلا يخفى ما يستحقه من النكال .
فمن اراد طريق السلامة ترحل عن اسباب الهلاك على ان العلم
بتقليب القلوب وتغيير الاحوال يتقلب قلوب الخائفين وقد ورد في
الصحيحين من حديث سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال " ان الرجل يعمل بعمل اهل النار وانه لمن اهل الجنة وان الرجل
يعمل بعمل اهل الجنة وانه لمن اهل النار " وروي ان العبد اذا عرج
بروحه الى السماء قالت الملائكة سبحان الله نجى هذا العبد من الشيطان
يا ويحة كيف نجى . واذا عرفت معنى سوء الخاتمة فاحذر اسبابها واتخذ ما
يصلح لها واياك والتسوية بالاستعداد فان العمر قصير وكل نفس من
انفاسك بمنزلة خاتمتك لانه يمكن ان تخطف فيه روحك والانسان يموت
على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه .

واعلم انه لا يتيسر لك الاستعداد بما يصلح الا ان تجمع بما يفيحك
وترفض طالب الفضول وسنورد عليك من اخبار الخائفين ما نرجو ان

يزيل بعض القساوة من قلبك فأنك متحقق ان الانبياء والاولياء كانوا
اعقل منك فتفكر في اشتداد خوفهم لعلك تستعد لنفسك .

﴿ ذكر خوف الملائكة عليهم السلام ﴾

قال الله تعالى في صفتهم (يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما
يضعون) وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال « ان الله
ملائكة ترعد فرائضهم من مخافته » وذكر تمام الحديث : وبلغنا ان من
حملة العرش من تسيل من عيذه الانهار فاذا رفع رأسه قال سبحانك ما
نخشى حق خشيتك فيقول الله لكن الذين يخافون باسمي كاذبين لا يعلمون
ذلك . وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لما كان ليلة اسري في رأيت جبريل عليه السلام كالشئ البالي من خشية
الله تعالى ، وبلغنا ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وهو يبكي فقال له ما يبكيك قال ما جفت لي عين منذ خلق الله
جهنم مخافة ان اعصيه فيلقيني فيها وعن يزيد الرقاشي قال ان الله تعالى
ملائكة حول العرش تجري اعينهم مثل الانهار الى يوم القيامة يمدون
كأنما تنفضهم الربيع من خشية الله تعالى فيقول لهم الرب عز وجل يا
ملائكتي ما الذي يخيفكم وانتم عندي فيقولون يا رب لو ان اهل الارض
اطلعوا من عزتك وعظمتك على ما اطلعنا عليه ما اساغوا طعاما ولا شرابا
ولا انبسطوا في فرشهم ولخرجوا الى الصحاري يخورون كما تخور البقر
وقال محمد بن المنكدر لما خلقت النار طارت أفئدة الملائكة من اماكنها

فلما خلق آدم عادت وروى انه لما ظهر من ابليس ما ظهر طفق جبريل
وميكائيل يبكياں فاوحى الله تعالى اليهما ما هذا البكاء قالوا يا رب ما نأمن
من مكرك فقال تعالى هكذا فكونا .

ذكر خوف الانبياء عليهم السلام

قال وهب بكى آدم عليه السلام على الجنة ثلاثمائة عام وما رفع رأسه
الى السماء بعد ما اصاب الخطيئة وقال وهب بن الورد لما عاتب الله تعالى
نوحاً عليه السلام في ابنه فقال (اني اعطيتك ان تكون من الجاهلين) بكى
ثلاثمائة عام حتي صار تحت عينه امثال الجداول من البكاء ، وقال ابو
الدرداء رضي الله عنه كان يسمع لصدر ابراهيم عليه السلام اذا قام
الى الصلاة از يز من بعد خوفاً من الله عز وجل ، وقال مجاهد لما اصاب
داود عليه السلام الخطيئة خر لله ساجداً اربعين يوماً حتي نبت من رموع
عينه من البقل ما غطى رأسه ثم نادى يا رب قرح الجبين وجمدت العين
وداود لم يرجع اليه في خطيئته شيء فتودي اجائع انت فتطعم ام مريض
فتشفي ام مظلوم فتنصر فتحب تحبها حاج كل شيء نبت فعند ذلك غفر له
وقيل كان داود عليه السلام يعود الناس يظنون انه مريض وما به الا
شدة الفرق من الله عز وجل ، وكان عيسى عليه السلام اذا ذكر الموت
يقطار جلداه وبكى يحيى بن زكريا عليهما السلام حتي بدت اضراسه فاتخذت
امه قطعتين من ابود فالصقتهمما بخديه .

ثم ذكر خوف ابينا صلى الله عليه وسلم *

عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت قط رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجعماً ضاحكاً حتى أرى لهوانته إنما كان يتسهم، وكان إذا رأى غيماً أو ريحاً عرف ذلك في وجهه فقالت يا رسول الله انك إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وأراك إذا رأيته عرفت الكراهة في وجهك فقال يا عائشة ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا أخرجاه في الصحيحين وكان صلى الله عليه وسلم يصلي ولجوفه ازبر كأزيز المرجل من البكاء.

* ذكر خوف اصحابه رضي الله عنهم *

روينا عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه كان يمسك لسانه ويقول هذا الذي اوردني الموارد وقال يا ليتني كنت شجرة تعضد ثم تترك كل وكذلك قال طلحة وابو الدرداء وابو ذر رضي الله عنهم وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسمع آية فيحرض فيعاد أياً ما واخذ يوماً لبننة من الأرض فقال يا ليتني كنت هذه البننة يا ليتني لم أكن شيئاً مذكوراً يا ليت أُمي لم تلدني وكان في وجهه خطان أسودان من البكاء وقال عثمان رضي الله عنه وددت اني اذا مت لا أبعث وقال ابو عبيدة ابن الجراح رضي الله عنه وددت اني كنت كبشاً فذبحني اهلي فأكلوا لحمي وحسوا مرقتي، وقال عمران بن حصين يا ليتني كنت رماداً تذروه

الرياح وقال حذيفة رضي الله عنه وددت ان لي انسانا يكون علي مالي ثم
اغلق علي بابي فلا يدخل علي احد حتى ألحق بالله عز وجل ، وكانت
مجرى الدموع في خد ابن عباس رضي الله عنه كالشراك البالي ، وقالت
عائشة رضي الله عنها يا ليتني كنت نسيا منسيا ، وقال علي رضي الله
عنه والله لقد رأيت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فما اري اليوم شيئا يشبههم
لقد كانوا يصبحون شعنا غبرا بين اعينهم امثال ركب المعزى قد باتوا
سجدا وقياما يتلون كتاب الله تعالى يراوحون بين جباههم واقدامهم
فاذا أصبحوا فذكروا الله عز وجل مادوا كما يمد الشجر في يوم الريح
وهملت اعينهم حتى تبل ثيابهم والله لكان القوم باتوا غافلين .

﴿ ذكر خوف التابعين ومن بعدهم ﴾

قال هرم بن حسان وددت والله اني شجرة اكلتني ناقة
ثم قذفتني بعرا ولم أكابد الحساب يوم القيامة اني اخف الداهية الكبرى
وكان علي بن الحسين اذا توضأ اصفر وتغير فيقال مالك؟ فيقول أتدرون
بين يدي من اريد ان اقوم ، وكان محمد بن واسع يبكي عامة الليل لا يكاد
يفتر ، وكان عمر بن عبد العزيز اذا ذكر الموت انتفض انتفاض الطير
ويبكي حتى تجري دموعه على لحيته وبكى ليلة فبكى اهل الدار فلما تجلت
عنهم العبرة قالت فاطمة بآي أنت يا أمير المؤمنين لم بكيت فقال
ذكرت منصرف القوم من بين يدي الله تعالى فريق في الجنة وفريق
في السعير ثم صرخ وعشي عليه ، ولما اراد التصور بيت المقدس نزل

براهب كان ينزل به عمر بن عبد العزيز فقال اخبرني بأعجب ما رأيت
 من عمر فقال بات ليلة على سطح غرفتي هذه وهو من رخام فاذا انا بيا
 يقطر من الميزاب فصعدت فاذا هو ساجد واذا دموع عينيه تنحدر من
 الميزاب ، وقد روينا عن عمر بن عبد العزيز وفتح الموصلي انها بكيا الدم
 وقال ابراهيم بن عيسى الشكري دخلت على رجل بالبحرين قد اعتزل
 الناس وفرغ لنفسه فذا كرتة شيئا من أمر الآخرة وذكر الموت قال
 فجعل يشفق حتى خرجت نفسه ، وقال مسمع شهدت عبد الواحد بن
 زيد وهو يعظ فمات يومئذ في ذلك المجلس اربعة انفس ، وكان يزيد بن مرشد يكي
 كثيرا ويقول والله لو تواعدني ربي ان يسجنني في الحمام لكان حق لا
 افتر من البكاء فكيف وقد تواعدني ان يسجنني في النار ان انا عصيته
 وقال السري السقطي اني لا أنظر كل يوم الى اني مخافة ان يكون قد اسود
 وجهي فهذه مخاوف الملائكة والانبياء والعباد والاولياء ونحن اجدر
 بالخوف منهم ولكن ليس الخوف بكثرة الذنوب ولكن بصفاء القلوب وكمال
 المعرفة وانما امانة لعلنا وجهنا وقوه قساوتنا فالقلب الصافي تحرصه ادنى
 مخافة والقلب الجامد تنبوء عنه كل الموانع قال بعض السلف قلت لراهب
 اوصني فقال ان استطعت ان تكون بمنزلة رجل قد احتوشته السباع
 والحوام فهو خائف حذر يخاف ان يغفل فيفترسه او يسهر فينهشه فهو
 مدعور فافعل قلت زدني فقال الظلم ان يجزيه من الماء اسره وما ذكره هذا
 الراهب من تقدير شخص احتوشته السباع والحوام فهو حقيقة في حق

المؤمن فان من نظر الى باطنه بنور بصيرته رآه مشحونا بالسباع والهوام
كالغضب والحقد والحسد والكبر والعجب والزياء وغير ذلك وكاهن ينهشنة
ويقترسنة ان سعى عنهم الا انه مخجوب عن مشاهدتها فاذا انكشف
الغطاء ووضع في القبر عاينها متمثلة حيات وعقارب يلدغنه وانما هي
صفات الحاضرة الآن فمن اراد ان يقهرها قبل الموت ويقتها والا فليوطن
نفسه على لدغها لصميم قلبه فضلا عن ظاهرها بشرته والسلام اخر كتاب
الخوف .

❖ كتاب الزهد والفقر ❖

اعلم ان حب الدنيا رأس كل خطيئة وبغضها اساس كل طاعة وقد
سبق ذم الدنيا في ربيع المهلكات ونحن نذكر الان فضل البغض لها والزهد
فيها فانه رأس المنجيات ومقاطعتها اما ان يكون بانزوائها عن العبد ويسمى
ذلك فقرا واما بانزواء العبد عنها ويسمى ذلك زهدا ولكل واحد منهما
درجة في نيل السعادات وحظ في الاعانة على الفوز والنجاة ونحن نذكر
الفقر والزهد ودرجاتهما واقسامهما وما يتعلق بهما في شطرين .

❖ الشطر الأول من الكتاب في الفقر ❖

اعلم ان الفقير الى الشيء هو المحتاج اليه وكل موجود سوى الله تعالى
فهو فقير لانه محتاج الى دوام الوجود وذلك مستفاد من فضل الله تعالى
واما فقر العبد بالاضافة الى اصناف حاجاته فلا يحصر ، ومن جملة حاجاته

ما يتوصل اليه بالمال ثم يتصور ان يكون له خمسة احوال عند فقده
 الاولى « ان يكون بحيث لو اتاه المال لكرهه وتأذى به وهرب من
 اخذه بغضاله واحترازا من شره وشغله وصاحب هذه الحالة يسمى زاهدا .
 « الحالة الثانية » ان يكون بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح بمصوله
 ولا يكرهه كراهة يتأذى بها وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا .

« الثالثة » ان يكون وجود المال احب اليه من عدمه لرغبة له فيه
 ولكن لم يبلغ من رغبته ان ينهض لطلبه بل ان اتاه عفو أو صفوا اخذه وفرح به وان
 افتقر الى تعب في طلبه لم يشغل به وصاحب هذه الحالة يسمى قانعاً .

« الرابعة » ان يكون تركه للطلب المعجزة والا فهو راغب فيه لو
 وجد سبيلاً الى طلبه بالتعب لطلبه وصاحب هذه الحالة يسمى الحريص

« الخامسة » ان يكون مضطرا الى ما قصده من المال كالجائع والعمري
 الفاقد للمأكل والملبوس ويسمى صاحب هذه الحالة مضطرا كيف ما
 كانت رغبته في الطلب ضعيفة او قوية .

واعلى هذه الخمسة الحالة الاولى وهي الزهد ووراءها حالة اخرى اعلى منها
 وهي ان يستوي عنده وجود المال وعدمه فان وجد لم يفرح به ولم يتأذى
 ان فقده كما روي عن عائشة رضي الله عنها انها جاءها مال في غرارين
 ففرقت في يومها فقالت لها جاريتها اما استطعت ان تشتري لنا مما قسمت
 لحماً بدرهم ففطر عليه فقالت لو ذكرتيني لفعلت . فمن هذه حاله لو كانت
 الدنيا بحزافيرها في يده لم تضمره اذ هو يرى الاموال في خزائن الله تعالى
 لا في يد نفسه وينبغي ان يسمى صاحب هذه الحالة المستغني لانه غني عن

فقد المال ووجوده جميعاً ومتى كان الزاهد في الدنيا لا يرغب في وجودها ولا عدمها فهو في غاية الكمال قال احمد بن ابي الخوارى لابي سليمان الداراني قال مالك بن دينار للغيرة اذهب الى البيت فخذ الزكاة التي اهديتها لي فان الشيطان يوسوس لي ان الالص قد اخذها فقال ابو سليمان هذا من ضعف الزهد هو قد زهد في الدنيا ما عليه من اخذها فالهرب من المال والزهد فيه في حق الضعفاء كمال فاما في حق الانبياء والاقوياء فسواء عليهم وجوده وعدمه وقد يظهر القوي المتفار من المال ليقتردي به الضعفاء في الترك والله اعلم .

❦ فصل في فضيلة الفقر وتفضيل الفقر على الغنى ❦

اما الآيات فقد قال الله تعالى في معرض المدح في الفقر (للفقراء الذين احصروا في سبيل الله) الآية وقال (للفقراء الذين اخرجوا من ديارهم) الآية واما الاخبار فكثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم « تمت على باب الجنة فاذا عامة من يدخلها الفقراء الا ان اصحاب الجذع يوسون » وذكر تمام الحديث وهو في الصحيحين وفيهما من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » وفيها من حديث عائشة رضي الله عنها قالت ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام البر ثلاث ليال تباعا حتى قبض . وفي افراد مسلم من حديث عمر رضي الله عنه قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوي ما يجد دقلاً بلأ بطنه . وروى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل اغنيائهم بخمس »

مائة عام» وقال الترمذي حديث صحيح . وقال صلى الله عليه وسلم
لعائشة رضي الله عنها «ياك بمجانة الاغنياء» وقال يوثى بالعبد يوم
القيامة فيعتذر الله عز وجل اليه كما يعتذر الرجل الى الرجل في الدنيا
فيقول (وعزتي وجلالي ما زرت الدنيا عنك لهوانك علي واكن لما
اعدت لك من الكرامة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف من اطعمك
او كساك يريد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك) . وقيل لموسى عليه
السلام اذا رايت الفقير مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين ، واذا رايت
الغني مقبلا فقل ذنب عجلت عقوبته . وقال ابو الدرداء حساب ذي
الدرهمين اشد حسابا من ذي الدرهم . وكان الفقراء يتقدمون في مجلس
الثوري على الاغنياء . وجاء رجل الى ابراهيم بن ادهم بعشرة آلاف
درهم فلم يقبلها وقال تريد ان تمحو اسمي من ديوان الفقراء لا افعل . وقال
النبي صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن هدي الى الاسلام وكان عيشه كفافا
وقنع بما آتاه الله عز وجل » . وقد ذكرنا في القناعة وذم الحرص والطمع
في كتاب ذم المال ما يغني عن الاعادة ولا يقدر على ذلك الا بعد
قوة الصبر

واما التفضيل بين الغني والفقير فظاهر النقل يدل على تفضيل الفقير
ولكن لا بد من تفصيل فنقول : انما يتصور الشك والخلاف في فقير
صابر ليس بحريص بالاضافة الى غني شاكر ينفق ماله في الخيرات او فقير
حريص مع غني اذ لا يخفى ان الفقير القانع افضل من الغني
الحريص الممسك وان الغني المنفق ماله في الخير افضل من الفقير الحريص

فان كان الغني متمتعاً بالمال في المباحات فالفقير القنوع افضل منه . وكشف
الخطأ في هذا ان ما يراد لغيره ولا يراد لعينه بذني ان يضاف الى مقصوده
اذ به يظهر فضله والدنيا ليست محذورة لعينها بل لكونها غائقة عن الوصول
الى الله تعالى والفقر ليس مطلوباً لعينه ولكن لان فيه فقد العائق عن الله
تعالى وعدم الشاغل عنه . وكم من غني لا يشغله الغنى عن الله تعالى
كسليمان عليه السلام وكذلك عثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله
عنهما . وكم من فقير شغله فقره عن المقصود وصرفه عن حب الله تعالى
والانس به وانما الشاغل له حب الدنيا اذ لا يجتمع معه حب الله تعالى فان
المحب للشيء مشغول به سواء كان في فراقه او في وصاله بل قد يكون
شغله في الفراق اكثر والدنيا معشوقة الغافلين والمحروم منها مشغول بطلبها
والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها ، وان اخذت الامر باعتبار
الاكثر فالفقير عن الخطر ابعد لان فتنة السراء اشد من فتنة الضراء .
ومن العصمة ان لا تجد ولما كان ذلك طبع الآدميين الا البليل منهم جاء
الشرع بذي الغنى وفضل الفقر وقد تقدم ما يدل على فضله . ومن ذلك
ايضاً ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « التقى مؤمنان على باب الجنة مؤمن غني ومؤمن فقير كالا في
الدنيا فادخل الفقير الجنة وحبس الغني ما شاء الله تعالى ان يحبس ثم ادخل
الجنة فلقبه الفقير فقال اي اخي ماذا حبستك والله لقد احبست حتى خفت
عليك فقال اي اخي حبست بعدك حبساً عظيماً كرهتها وما وصلت اليك

حتى سأل مني من العرق ما لو ورده الف بعير كلها أكله خمس لصدرت
عنه رواء

واعلم ان فراق المحبوب شديد فاذا احببت الدنيا كرهت لقاء الله
تعالى فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق
محبوباً كان أذاً في فراقه بقدر حبه له وانسه به فينبغي ان تحب من
لا يفارقك وهو الله تعالى ولا تحب الدنيا التي تفارقك

❦ فصل في آداب الفقير في فقره ❦

ينبغي له ان لا يكون كارها لما ابتلاه الله به من الفقر وارفع من هذا
ان يكون راضياً فرحاً ويكون متوكلاً على الله سبحانه واثقاً به ومتى
عكس الحال وكان يشكو الى الخلق ولا يشكر الله تعالى كان الفقر عقوبة
في حقه فلا ينبغي له اظهار الشكوى بل بظهر التعفف والتجمل قال الله
تعالى ايسرهم الجاهل اغنياء من التعفف او ينبغي للفقير ان لا يتواضع لغني
لاجل غناه ولا يرغب في محالسته وينبغي له ايضاً ان لا يفتر عن العبادة
بسبب فقره ولا يمنع بذل ما فضل عنه فان ذلك جهد المقل روى ابو ذر
رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اي الصدقة افضل قال جهد من مقل
الى فقير في السر

❦ بيان آدابه في قبول العطاء ❦

اذا جاءه بغير سؤال ينبغي ان يلاحظ فيما جاءه ثلاثة امور : نفس

المال وغرض المعطي وغرضه في الأخذ ، اما نفس المال فينبغي ان يكون
 خالياً عن الشبهات كلها فان كان فيه شبهة فليحترز عن اخذه وقد تقدم
 في كتاب الحلال والحرام درجات الشبهة وما يجب اجتنابه وما يستحب
 واما غرض المعطي فلا يخلو اما ان يكون طلباً للمحبة وهو الهدية فلا
 بأس بقبولها اذا لم تكن رشوة ولم يكن فيها منة « الثاني » ان يكون غرض
 المعطي الثواب وهو الزكاة والصدقة فعليه ان ينظر في صفات نفسه هل
 مستحق ام لا فان اشتبه عليه فهو محل شبهة وان كان صدقة فكان المعطي
 انما يعطيه لدينه فليتنظر الى باطنه فان كان مقارناً لمصيبة في السر يعلم ان
 المعطي لو علم بذلك لنفر طبعه ولما تقرب الى الله تعالى بالصدقة عليه لم
 يأخذه كما لو اعطاه لظنه انه عالم فلا يكن « الثالث » ان يكون غرض
 المعطي الشهرة والرياء والسعة فينبغي ان يرد عليه قصده الفاسد ولا
 يأخذه لانه اذا قبله يكون معيّن له على قصده الفاسد واما غرضه في الأخذ
 فليتنظر اهو محتاج اليه او مستغن عنه فان كان مستغنياً عنه لم يأخذه وان
 كان محتاجاً اليه وقد سلم من الشبهة والآفات التي ذكرناها فالأفضل له
 الأخذ لما روي عن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال « ما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا
 تتبعه نفسك » اخرجاه في الصحيحين وفي حديث آخر « من جاءه من اخيه
 معروف من غير اشراف ولا مسألة فليقبل ولا يرده فانما هو رزق
 من الله اليه »

فصل في بيان تحريم السؤال من غير ضرورة

وآداب الفقير المضطر في السؤال

اعلم انه قد ورد في السؤال احاديث في النهي عنه وفي الترخيص فيه
 اما الترخيص فكقوله صلى الله عليه وآله وسلم للسائل حق وان جاء على فرس
 وفي بعض الاحاديث ردوا السائل لو بظلف محرق ولو كان السؤال حراما
 لما جاز اعانة المعتدي على عدوانه والاعطاء اعانة، واما احاديث النهي عن
 السؤال فروى ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم لا تزال المسألة باحدكم حتى يلقي الله عز وجل وليس في وجهه
 مزرعة ثم اخرجاه في الصحيحين وفيها ايضا انه صلى الله عليه وسلم ذكر
 التعفف عن المسألة فقال اليد العليا خير من اليد السفلى واليد العليا
 المعطية والسفلى السائلة، وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله
 عليه وسلم قال «من سأل وله ما يقيه جاءت مسألته يوم القيامة خدوشا
 لو كدوشا في وجهه» الى اخره وهو حديث حسن . وفي المعنى احاديث
 كثيرة وكشف الغطاء في هذا ان تقول السؤال في الاصل حرام لانه
 لا ينفعك عن ثلاثة امور احدها الشكوى، والثاني اذلال نفسه وما ينبغي
 للمؤمن ان يذل نفسه، والثالث اذاء المسؤول غالبا وانما يباح السؤال في
 حال الضرورة والحاجة المهمة القريبة من الضرورة اما المضطر فهو
 كسؤال الجائع عند خروقة على نفسه موتا او مرضا وكسؤال العاربي
 الذي ليس له ما يواريه .

واما المحتاج حاجة مهمة فهو كمن له حبة ولا فريس تحتها في الشتاء وهو
يتأذى بالبرد تأذيا لا ينتهي الى حد الضرورة فكذلك من يقدر على المشي
لكن يشقة يجوز له ان يسأل اجرة يكثرى بها الركوب وتركه اولى ،
ومن وجد الخبز وهو محتاج الى الأدم فله ان يسأل مع الكراهة وكذلك
انما يسأل العمل من هو قادر على الرحلة وينبغي في مثل هذه المسألة ان
يظهر الشكر لله تعالى ولا يسأل سؤال محتاج بل يقول انا مستغن بما املكه
واما النفس اطلبني فيخرج بهذا عن حد الشكوى لله تعالى وينبغي ان
يسأل اياه او قريبه او صديقه الذي لا يتقص بذلك في عبه ، او السخي
الذي اياه له للمكارة فيخرج بذلك من الدل وان اخذ من يعلم انه انما
اعطاه حبة لم يجز له الاخذ به يجب رده الى صاحبه ولا يجوز للفقير ان
يسأل الا مقدار ما يحتاج اليه من بيت بكنه وثوب يسترد وطعام يقيمه
ويراي في هذه الاشياء ما يدفع الزمان من غير تنوق في شيء من ذلك
فمن كان يعلم انه يسأل كل يوم لم يجز ان يسأل أكثر من قوت يومه
ولمسته وان خاف ان لا يجد من يعطيه او خاف ان يعجز عن السؤال ابيع
له السؤال أكثر من ذلك ولا يجوز له في الجملة ان يسأل فوق ما يكفيه
لسته وعلى هذا يدخل الحديث المروي في تفسير الغني بخمسين درهما
فانها تكفي المذنب المتصد لسته فاما ذو العائلة فلا

بيان احوال السائلين

كمن بشر الخالي بقول الفقراء ثلاثة : فقير لا يسأل وان اعطي لا
ياخذ فمروا من الروحانيين ، وفقير لا يسأل وان اعطي اخذ فذلك من

اهل حضيرة القدس ، وفتقر اذا احتاج سأل ، وكفاوة . سألته مدقة في
السوء ال . قال الشيخ جمال الدين رحمه الله قلت وفصل الطالب له متى
قدر التقدير على دفع الزمان من غير سوء ال لم يجر ان يسأل فان كان يدفع
على مضض نظرت فان كان مثله يحتمل ولا ينفك منه الثالث فالسوء ال
مباح وتركه فضيلة ، وان كان مثله لا يحتمل وجب عليه ان يسأل . قال
سفيلان الثوري رحمه الله ممن جاع فل يسأل حتى مات دخل النار
هو الشطر الثاني من الكتاب

ا وفيه بيان حقيقة الزهد وفضيلته وذكر درجاته واقسامه ونحو ذلك .
اعلم ان الزهد في الدنيا مقام ثلث من مقامات السالكين . والزهد
عبارة عن انصراف الرغبة من الشيء الى ما هو خير منه وشرط الرغوب
دنه ان يكون مرغوباً فيه بوجه من الوجوه فمن رغب عن شيء ليس
مرغوباً فيه ولا محالوباً في نفسه لم يسر زهداً . لكن ترك الرغوب لا يسمى
زاهداً وقد جرت العادة بتخصيص اسم الزاهد من ترك الدنيا ومن زهد
في كل شيء ، سوى الله تعالى فهذا الزاهد الكامل ومن زهد في الدنياء ورغبته
في الجنة ونعيمها فهو ايضا زاهد . ولكنه دون الاول . واعلم انه ليس من
الزهد ترك المال وبذله على سبيل الصدقة والعبادة واستئالة الخلوب . وانما
الزهد ان يترك الدنيا لعلم بحقارتها بالنسبة الى ثمة الآخرة ومن عرف
ان الدنيا كالنلج يذوب والآخرة كالدر يبقى غربت رغبته في نعم هذه
بهذه وقد دل على ذلك قوله تعالى اقل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن
اتقى ا وقوله ا ما عندكم ينفد وما عند الله باق . ومن فضيلة الزهد قوله

تعالى : (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا
 لفتنهم فيه) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من اصبح وهمه الدنيا شئت
 الله عليه امره وفرق عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا
 الا ما كتب له ، ومن اصبح وهمه الآخرة جمع الله له همه وحفظ عليه
 ضيعته وجعل غناه في قلبه واثته الدنيا وهي راغمة » وقال الحسن بن محمد
 الناس عروة ما خلا اهل الزهد وقال ان اقواما اكرموا الدنيا فصلبتهم على
 الحشب فأهينوها فأهناً ما تكون اذا اهتموها . وقال الفضيل جعل الشر
 كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل
 مفتاحه الزهد في الدنيا . وكان بعض السلف يقول الزهد في الدنيا يريح
 القلب والبدن والرغبة فيها يكثر الهم والحزن

فصل في درجات الزهد واقسامه

من الناس من يزهد في الدنيا وهو لها مشته لكنه يجاهد نفسه
 وهذا يسمى المتزهد وهو مبدأ الزهد « الدرجة الثانية » ان يزهد فيها طوعاً
 لا يكلف نفسه ذلك لكنه يرى زهده وملتفت اليه فيكاد يعجب بنفسه
 ويرى انه قد ترك شيئاً له قدر لما هو اعظم قدرامته كما يترك درهماً لاخذ
 درهمين وهذا ايضا نقصان « الدرجة الثالثة » وهو العليا ان يزهد طوعاً
 ويزهد في زهده فلا يرى انه ترك شيئاً لانه عرف ان الدنيا ليست بشيء
 فيكون كمن ترك خرقه واخذ جوهرة ولا يرى ذلك معاوضة فان الدنيا
 بالاضافة الى نعيم الآخرة احسن من خرقه بالاضافة الى جوهرة فهذا هو
 الكمال في الزهد

واعلم ان مثل من ترك الدنيا مثل من منعه عن باب الملك كلب على
بابه فالتقى اليه لقمة من خبز فشغله بذلك ودخل فقرب من الملك فخرام
يرى لنفسه بدا عند الملك بلقمة القاهها الى كلبه في مقابلة ما قد ناله
فالشيطان كلب على باب الله عز وجل يمنع الناس من الدخول مع ان الباب
مفتوح والحجاب مرفوع والدنيا كالقمة فمن تركها لينال عز الملك فكيف
يلتفت اليها؟ ثم ان نسبتها اعني ما سلم لكل شخص منها ولو عمر الف سنة
بالاضافة الى نعيم الآخرة اقل من لقمة بالاضافة الى ملك الدنيا لان
الغاي لا نسبة له الى انبقي كيف ومدة العمر قصيرة ولذات الدنيا مكورة
واما الزهد بالاضافة الى المرغوب فيه فعلى ثلاث درجات « احدها »
الزهد للنجاة من العذاب والحساب والاهوال التي بين يدي الآدي وهذا
زهد الخائفين . « الدرجة الثانية » الزهد المرغبة في الثواب والنعيم
الموعود به وهذا زهد الراجين فان هؤلاء تركوا نعيم النعيم (الدرجة الثالثة)
وهي العليا وهو ان لا يزهد في الدنيا للتخلص من الآلام ولا المرغبة في
نيل اللذات بل لطلب لقاء الله تعالى وهذا زهد المحسنين العارفين فان
لذة النظر الى الله سبحانه وتعالى بالاضافة الى لذات الجنة كاللذة ملك
الدنيا والاستيلاء عليها بالاضافة الى لذة الاستيلاء على عصفور واللعب به

﴿ فصل في بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة ﴾

والضروريات المهمات سبعة اشياء المطعم والملبس والسكن واذنه
والمشكح والمال أو الجاه ، فاما الاول وهو المطعم فاعلم ان همه الزاهد منه ما

يدفع به الجوع مما يوافق بدنه من غير قصد الابتذال وفي الحديث ان
عباد الله ليسوا بالمتنعين ٤ وقالت عائشة رضي الله عنها لعروة كان يمر بنا
هلال وهلال وهلال ما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
نار قال قلت يا خالة فعلى اي شيء كنتم تعيشون ٥ قالت على الاسودين
الماء والتمر والاحاديث في ذلك كثيرة مشهورة وقد كان كثير من
الزهاد يخشون الطعام وكان فيه من لا يطبق ذلك فكان الثوري حسن
المطعم وربما حمل في سفرته اللحم المشوي والفاطوذج وفي الجملة فالزاهد
يقصد ما يصلح به بدنه ولا يزيد في التمتع الا ان الابدان تختلف فيها ما لا
يحمل التحشيش وقد يدخر بعض الناس الزاد الحلال يتقوته فلا يخرج به ذلك من
الزهد فقد كان النبي يعمل من السبت الى السبت ويتقوته وورث داود الطائي
عشرين ديناراً فانفقها في عشرين سنة ٦ الثاني الملبس فالزاهد يقتصر فيه
على ما يدفع الحر والبرد وبستر العورة ولا بأس ان يكون فيه نوع تجعل
لئلا يخرج به التعسف الى الشهوة وكان اكثر لباس السلف خشياً قصار
لبس الحشن شهرة وقد روي عن ابي بردة قالت اخرجت اليك عائشة رضي
الله عنها كساء ملبداً وازاراً غليظاً وقالت قبض رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في هذين اخرجاه في الصحيحين وعن الحسن قال خطب عمر
رضي الله عنه وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنا عشرة رقعة ٧ الثالث
المسكن فللزهاد فيه ثلاث درجات اعلاها ان لا يطلب موضعاً خاصاً لنفسه
بل يتنعم بزوايا المساجد كأصحاب الصفة ووسطها ان يطلب موضعاً خاصاً
لنفسه مثل كوخ من سعف او خوص وما شبه ذلك وادناها ان يطلب

حجرة مبنية ومتى طلب السعة وعلو السقف فقد جاز حد الزهد في السكن
 وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يضع لينة على لينة قال
 الحسن كنت اذا دخلت بيوت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 نلت السقف وفي الحديث ان الرجل يؤجر في نفقته كلها الا في الثراب
 وقال ابراهيم النخعي رحمة الله اذا كان البنيان كفافاً فلا أجر ولا وز وفي
 الجملة ان كل ما يراه الضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الزهد (الرابع) اثبات
 البيت فيزني للزاهد يقتصر فيه على الحرف ويستعمل الاناء الواحد في
 مقاصده فيما كثر في القصعة ويشرب فيها ومن خرج الى كثرة العدد في الآلة
 او في نفاسة الجنس خرج عن الزهد وينظر الى سيرة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
 دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على حصير واذا
 الحصير قد أثر في جبهه فنظرب في خزانة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاذا انا بقبضة من شعير نحو الصاع وفي رواية البخاري فوالله ما رأيت
 شيئاً يرد البصر والحديث مشهور في صحيح مسلم وقال نبي رضي الله
 عنه تزوجت فاطمة ومالي ولها فراش الا جلد كبش كنا ننام عليه الليل
 ونعلف عليه الناضج بالتمر ومالي خادم غيرها ولقد كانت تعجب
 وان قبضتها لتضرب جرف الجفنة من الجهد الذي بها ، ودخل رجل على
 ابي ذر رضي الله عنه فجعل بقلب بصره في بيته فقال يا أبا ذر ما ارى
 في بيتك متاعاً ولا أثاثاً فقال ان لنا بيتاً نوجه اليه صانع متاعنا فقال انه
 لا بد لك من متاع ما دمت ههنا فقال ان صاحب المنزل لا يدعنا فيه ،

(الخامس) المنكح لا معنى للزهد في أصل النكاح ولا في كثرتة قال سهل بن عبد الله حبیب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء وكان علي رضي الله عنه من أزهد الصحابة وكان له أربع نسوة و بضع عشرة مربية وكان أبو سليمان الداراني يقول كلما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم، وكشف الغطاء في هذا ان تقول من غلبت عليه شهوته وخاف على نفسه تعين عليه النكاح فأما من لا يخاف فهل النكاح في حقه أفضل او التعبد فيه اختلاف بين العلماء والناس مختلفون فيه منهم من يقصد النكاح لطلب النسل ويمكنه الكسب الحلال للعائلة فلا يقدح ذلك في دينه ولا يتشتت قلبه بل يجمع النكاح همه ويكف بصره ويرد فكره فهذا غاية في الفضيلة وعليه يحمل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال علي رضي الله عنه ومن جرى مجراهما ولا التفات الى قول من يرى الزهد بترك الالتذاذ بالنكاح فان ذلك يقع ضمناً وتبعاً للمقصود . وقد كان بعض السلف يختار المرأة الدون على الجميلة وذلك محمول على ان تلك تكون الى الدين أميل والنفقة عليها أقل والاهتمام بأمرها يسير بخلاف المستحسنة فانها تشتت القلب وتشغله وتريد زيادة في النفقة وربما لم يمكن . وقد قال مالك بن دينار يعتمد احدهم في تزوج دياجة الحي فتقول أريد مرطاً (١) فمرط دينه (السادس) المال وهو ضروري في المعيشة فالزاهد يقتصر منه على ما يدفع به الوقت وكان في الصالحين من يتشغل بالتجارة ويقصد بها العفاف وكان حماد بن سلمة اذا فتح حانوته وكسب حبتين

(١) المرط بكسر الميم واحد المروط وهي السية من صوف او خز كان يؤزر بها

فنام وكان سعيد بن المسيب يتجبر في الزيت وخلف اربعمائة دينار وقال
انما تركتها لأصون بها عرضي ودينني (السابع) الجاه ولا بد للانسان
من جاه حتى في قلب خادمه واشتغال الزاهد بالزهد يهد له الجاه في القلوب
فينبغي ان يحذر من شر ذلك ، وفي الجملة فان الحوائج الضرورية ليست
من الدنيا وكان كثير من السلف يعرض لهم بالمال الحلال فيقولون
لا نأخذه نخاف ان يفسد علينا ديننا .

❦ فصل في بيان علامات الزهد ❦

قد تظن ان تارك المال زاهد وليس كذلك فان ترك المال والظاهر
التخشن سهل على من احب المدح بالزهد فكم من زاهد قد لازم اللهير
وقال المصنف وقواه على ذلك حب المعصية كما سبق ذكره في كتاب الرياء
ولا بد من الزهد في فضول الاموال والجاه جميعا حتى يكمل الزهد في
حفظ النفس فاول معرفة الزهد مشكل وقد قال ابن المبارك افضل
الزهد اخفاء الزهد وينبغي ان نعول في هذا على ثلاث علامات (الاولى)
ان لا يفرح بموجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى (لكيلا تأسوا على
ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وهذا علامة الزهد في المال (الثاني) ان
يستوي عنده ذاته ومادحه وهذه علامة الزهد في الجاه (الثالث) ان
يكون افسه بالله والغالب على قلبه حلاوة الطاعة فأما محبة الدنيا ومحبة
الله تعالى فهما في القلب كالماء والهواء في القدح اذا دخل الماء خرج
الهواء فلا يجتمعان قبل لبعضهم الى ما افضى بهم الزهد ؟ قال الى الأئس
بالله . قال يحيى بن معاذ الدنيا كالعروس ومن يطلبها ما ضلها والزاهد

يسخّم وجهها ويثف شعرها ويحرق ثوبها والعارف مشغول بالله تعالى
عنها فهذا ما اردنا ذكره من حقيقة الزهد وأحكامه . واذا كان الزهد لا يتم
الا بالتوكل فلنشرع في بيانه ان شاء الله تعالى .

﴿ كتاب التوحيد والتوكل ﴾

بيان فضيلة التوكل

قال الله تعالى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وقال (ومن يتوكل
على الله فهو حسبه) وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر انه
يدخل الجنة من امة سبعون ألفا لا حساب عليهم ثم قال هم الذين
لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون أخرجاه في
الصحيحين ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما
يرزق الطير تغدو خفافاً وتروح بطاناً ، وكان من دعاء النبي صلى الله
عليه وسلم اللهم اني أسألك التوفيق لمحابك من الأعمال وصدق التوكل
عليك وحسن الظن بك ، والتوكل يعني على التوحيد والتوحيد طبقات
منها ان يصدق القلب بالوحدانية المترجم عنها قولك لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فيصدق بهذا
اللفظ لكن من غير معرفة دليل فهو اعتقاد العامة (الثانية) ان يرى
الأشياء المختلفة فيزأها صادرة عن الواحد وهذا مقام المقربين (الثالثة)
ان الانسان اذا انكشف عن بصيرته ان لا فاعل سوى الله لم ينظر الى
غيره بل يكون منه الخوف وله الرجاء وبه الثقة وعليه التوكل لأنه سيف

الحقيقة هو الفاعل وجده فسبحانه والكل مسخرون له فلا يعتمد على
المطر في خروج الزرع ولا على الغيم في نزول المطر ولا على الريح
في سير السفينة فان الاعتماد على ذلك جهل لهقائق الامور
ومن انكشفت له الحقائق علم ان الريح لا تتحرك بنفسها ولا بد لها من
محرك فالتفات العبد في النجاة الى الريح يضاهي التفات من أخذ لضرب
عنقه فوق له الملك بالعفو عنه فأخذ يشتغل بذكر الحبر والسكاغد والقلم
الذي كتب به التوقيع ويقول لو لا هذا القلم ما تخلصت فيرى نجاته من
من القلم لا من محرك القلم وهذا غاية الجهل ومن علم أن القلم لا حكم له
في نفسه شكر الكاتب دون القلم وكل المخلوقات في فخر تسخير الخالق
ابلع من القلم في يد الكاتب فسبحان مسبب الأسباب الفعال لما يريد .

﴿ فصل في بيان احوال التوكل وأعماله وحدته ونحو ذلك ﴾

اعلم ان التوكل مأخوذ من الوكالة يقال وكل فلان امره الى فلان
أي فوض أمره اليه واعتمد عليه فالتوكل عبارة عن اعتماد القلب على
الموكل ولا يتوكل الانسان على غيره الا اذا اعتقد فيه اشياء الشفقة والقوة
والهداية فاذا عرفت هذا فقس عليه التوكل على الله سبحانه واذا ثبت في
نفسك انه لا فاعل سواه واعتقدت مع ذلك انه تام العلم والقدرة والرحمة
وانه ليس وراء قدرته قدرة ولا وراء علمه علم ولا وراء رحمته رحمة
اتكل قلبك عليه وحده لا محالة ولم يلتفت الى غيره بوجه فان كنت
لا تجد هذه الحالة من نفسك فسيب احد أمرين اما ضعف اليقين بأحد
هذه الخصال واما ضعف القلب باستيلاء الجبن عليه وانزعاجه بسبب

الاوهام الغالبة عليه فان القلب قد يزعج بقاء الوهم وطاعته له من غير
 نقصان في اليقين فانه من كان يتناول عسلاً فشبّه بين يديه بالمعذرة ربما
 نفر طبعه منه وتعدّر عليه لتناوله ولو كلف العاقل أن يبيت مع الميت في
 قبر او فواش او بيت نفر طبعه من ذلك وان كان متيقناً كونه ميتاً
 جهاداً في الحال ولا ينفر طبعه عن سائر الجمادات وذلك جبن في القلب
 وهو نوع ضعف قل ما يخلو الانسان منه وقد يقوى حتى يصير مرضاً
 حتى يخاف ان يبيت في البيت وحده مع غلق الباب واحكامه فاذا لا يتم
 التوكل الا بقوة القلب وقوة اليقين جميعاً فاذا انكشف لك معنى التوكل
 وعلمت الحالة التي تسمى توكلأ فاعلم ان تلك الحالة لما في القوة
 والضعف ثلاث درجات (الأولى) ما ذكرناه وهو ان يكون
 حاله في حق الله تعالى الثقة بكفائته وعنايته كحالته في الثقة
 بالوكيل (الدرجة الثانية) وهي اقوى ان يكون حاله مع
 الله تعالى كحال الطفل مع امه فانه لا يعرف غيرها ولا يفرع الى سواها
 ولا يعتمد الا اياها ، وان ثابه امر كان اول خاطر يخطر على قلبه واول
 سابق الى لسانه يا اماه فمن كان تأطه الى الله ونظروا اليه واعتمادهم عليه كلف
 به لما يكلف الصبي بأمه فيكون متوكلاً حقاً والفرق بين هذا وبين الاول
 ان هذا متوكل قد فني في توكله عن توكله اذ لا يلتفت الى غير المتوكل عليه
 ولا مجال في قلبه غيره واما الاول فهو متوكل بالتكليف والكسب وليس
 فانياً عن توكله بل له التفات اليه وذلك شغل صادق عن ملاحظة المتوكل
 عليه وحده (الدرجة الثالثة) وهي اعلى منها ان يكون بين يدي الله تعالى

مثل الميت بين بدسي الغاسل لا يفارقه الا انه لا يرى نفسه ميتا وهذا يفارق الصبي مع امه فانه يفرغ الى امه وياصيح ويتعلق بزليلها وهذه الاحوال توجد في الخلق الا ان الدوام يبعد ولا سيما المقام الثالث

❖ فصل في بيان اعمال المتوكلين ❖

قد يظن بعض الناس ان معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقاب والسقوط على الارض كالحرقه وكالحجم على وضئ وهذا ظن الجهال فان ذلك حرام في الشرع والشرع قد انتهى على المتوكلين وانما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسعيه الى مقاصده وسعي العبد اما ان يكون لجلب نفع مفقود كالكسب، او لحفظ موجود كالادخار، واما لدفع ضرر لم ينزل كدفع الصائل، او لازالة ضرر قد نزل كالعداوي من المروض فركات العبد لا تعدو هذه الفنون الاربعة (الفن الاول) في جلب المنافع فتقول الاسباب التي بها تجلب المنافع على ثلاث درجات احدها سبب مقطوع به كالاسباب التي ارتبطت بها المسببات بتقدير الله تعالى ومشيئته ارياطا مطردا لا يختلف مثله ان يكون الطعام بين يديك وانت جائع فلا تمد يدك اليه وتقول انا متوكل وشرط التوكل ترك السعي ومد اليد الى الطعام سعي وكذلك مضغها ابتلاعه فهذا جنون محض وليس من التوكل في شيء فانك اذا انتظرت ان يخلق الله فيك شبعاً دون اكل الطعام او يخلق في الطعام حركة اليك او يسخر ملكاً ليحضنه ويوصله الى معدتك فقد جهلت سنة الله وكذلك لو لم تزرع وطمعت ان يخلق الله تعالى نباتاً من غير بذر او تلد الزوجة من غير وقاع فكل ذلك جنون وليس التوكل في هذا المقام ترك

العسل بن التوكل فيه بالعلم والحال

أما العلم فهو ان تعلم ان الله تعالى خلق الطعام واليد والاسباب وقوة
الحركة وانه الذي يطعمك ويسقيك، وأما الحال فهو ان يكون قلبك
واعتمادك على فضل الله تعالى لا على الغير والطعام لانه ربما جفت يدك
وبطلت حركتك وربما ساط الله عليك من يملكك على الطعام فمد اليد
الى الطعام لا ينافي التوكل (الدرجة الثانية) الاسباب التي ليست
متيقنة لكن الغالب ان المسببات لا تحصل دونها مثاله من يفارق الامصار
ويخرج مسافرا الى البوادي التي لا يطرقها الناس الا نادرا ولا يستصحب
معه شيئا من الزاد فمما كالتجرب على الله تعالى وفعله منهجي عنه وحمله للزاد
مأمور به فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سافر تزود واستأجر دليلا الى
المدينة (الدرجة الثالثة) ملازمة الاسباب التي توهم افضاؤها الى المسببات من
غير ثقة ظاهرة كالذي يستقصي في التدبيرات الدقيقة في تفصيل الاكتساب
ووجوهه فممن كان قصده صحيحا وفعله لا يخرج عن الشرع لم يخرج عن
التوكل لكنه ربما دخل في اهل الحرص اذا طلب فضول العيش وترك
التكسب ليس من التوكل في شيء انما هو من فعل البطالين الذين آثروا الراحة
وعملوا بالتوكل قال عمر رضي الله عنه المتوكل الذي يلقي حبه في الارض
ويتوكل على الله (الفن الثاني) في التعرض للاسباب بالادخار ومن وجد
قوتا حلالا يشغله كسب مثله عن جمع همه فادخاره اياه لا يخرج عن
التوكل خصوصا اذا كان له عائلة وفي الصحيحين من حديث عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيع نخل بني

النضير ويحبس لأهله قوت سبتهم (فان قيل) فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا ان يدخر (فالجواب) ان الفقراء كانوا عنده كالضيف فما كان ينبغي ان يدخر فيجوعون بل الجواب ان حال بلال وامثاله من اهل الصفة كان مقتضاها عدم الادخار فان خالفوا كان التوبيخ على الكذب في دعوى الحال لا على الادخار الحلال «الفن الثالث» مباشرة الاسباب الدافعة للضرر. ليس من شرط التوكل ترك الاسباب الدافعة للضرر ولا يجوز النوم في الارض المسبعة او مجرى السيل او تحت الجدار الخراب فكل ذلك منهي عنه وكذلك لا ينقض التوكل لبس الدرع واغلاق الباب وشد البعير بالقفال قال الله تعالى (ولياخذوا اسلحتهم) وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اعقلها واتوكل او اطلقها واتوكل؟ قال اعقلها وتوكل، ويتوكل في ذلك كله على المسبب ولا على السبب ويكون راضيا بكل ما يقضي الله عليه ومتى عرض له اذا سرق متاعه انه لو احترز لم يسرق او اخذ بشكو ما جرى عليه فقد بان بعده عن التوكل وليعلم ان القدر له كالطبيب فان قدم اليه الطعام فرح وقال لو لا انه علم ان الغذاء ينفعني ما قدمه وان منعه فرح وقال لو لا انه علم ان الغذاء يؤذيني لما منعني. واعلم ان كل من لا يعتقد في لطف الله تعالى ما يعتقد المريض في الطبيب الخائف الشفيق لم يصح توكله فان سرق متاعه رضي بالقضاء واحل الآخذ شقة على المسلمين فقد شكى بعض الناس الى بعض العلماء انه قطع عليه الطريق واخذ ماله فقال: ان لم يكن غمك كيف صار في المسلمين من يفعل هذا اكثر من غمك بمالك فما

فصحت المسلمين « الفن الرابع » السعي في ازالة الضرر كدواوة المريض
 ونحو ذلك . اعلم ان الاسباب المزيللة للمرض تنقسم الى ثلاثة اقسام الى
 مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش والخبز المزيل لضرر الجوع فهذا
 القسم ليس تركه من التوكل في شيء « القسم الثاني » ان يكون مظلونا
 كالفصد والحجامة وشرب المسهل ونحو ذلك فهذا لا يناقض التوكل فان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تدأوى وامر بالتدأوى وقد تدأوى خلق
 كثير من المسلمين وامتنع عنه اقوام توكلوا كما روي عن ابي بكر الصديق
 رضي الله عنه انه قيل له الا تدعوك طيباً فقال رآني الطبيب قيل فما
 قال لك قال قل اني فعال لما اريد قال المصنف رحمه الله والذي ننصره ان
 التدأوى افضل ونعمل حال ابي بكر رضي الله عنه انه قد تدأوى ثم امسك بعد
 انتفاعه بالدواء او يكون قد علم قرب اجله بأمارات مواعيد الادوية اسباب
 مسخرة باذن الله تعالى « القسم الثالث » ان يكون السبب موهوماً كالكي فيخرج
 عن التوكل لان النبي صلى الله عليه وسلم وصف المتوكلين بانهم لا يكتوون
 وقد حمل بعض العلماء الكي المذكور في قوله لا يكتوون على ما كانوا
 يفعلونه في الجاهلية فانهم كانوا يكتوون ويسترقون في زمن العافية لئلا
 يمرضوا فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرقى ويعلم الرقية بعد نزول
 المرض وقد اكوى اسعد بن زرارة واما شكوى المريض فهي مفرجة من
 التوكل وقد كانوا يكرهون ان ينال المريض لانه يترجم عن الشكوى فكان
 الفضيل يقول اشتهي مرضاً بلا عواد . وقال رجل للامام احمد كيف انت
 قال بخير قال سمعت البارحة قال اذا قلت لك انا بخير فلا تخرجني الى

ما اكره . فاما اذا وصف المريض للطبيب ما يجده فانه لا يضره ، وقد كان بعض السلف يفعل ذلك ويقول انما اصف قدرة الله فيّ وبحضور ان يصف ذلك لتأخير يقويه على الصبر ، ويرى ذلك نعمة فيصف ذلك كما يصف النعمة شكرها ولا يكون ذلك شكوى وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « اني اوعثك كما يوعثك رجلان منكم » اخر التوكل

❖ كتاب المحبة والشوق والأنس والرضا ❖

اعلم ان المحبة لله تعالى هي الغاية القصوى من المقامات فما بعد ادراك المحبة مقام الا وهو غرة من ثمارها وتابع من توابعها كالشوق والأنس والرضا ولا قبل المحبة مقام الا وهو من مقدماتها كالنوبة والصبر والزهد وغيرها واعلم ان الأمة مجمعة على ان الحب لله ولرسوله فرض ومن شواهد المحبة قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) وقوله تعالى (والذين آمنوا اشد حبا لله) وهذا دليل على اثبات الحب لله وثبات التفاوت فيه ، وفي الحديث الصحيح ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال ما أعددت لها قال يا رسول الله ما أعددت لها من كثرة صلاة ولا صيام الا اني احب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب وانت مع من احببت . فما فرح المسلمون بعد الاسلام فرحهم بها ، وروي ان ملك الموت جاء الى الخليل عليه السلام ليقبض روحه فقال له هل رأيت خليلا نمت خليله فأوحى الله اليه هل رأيت حبيبا يكره لقاء حبيبه ؟ فقال يا ملك الموت اقبض ، وقال

الحسن البصري رحمه الله من عرف ربه أحبه ، ومن أحب غير الله تعالى
لا من حيث نسبته الى الله فذلك بجهله وقصوره عن معرفته ، فأما حب
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فذلك لا يكون الا عن حب الله تعالى
وكذلك حب العلماء والأتقياء لأن محبوب المحبوب محبوب بل ان ما يفعل
المحبوب محبوب ورسول المحبوب محبوب وكل ذلك يرجع الى حب
الأصل فلا محبوب في الحقيقة عند ذوي البصائر الا الله تعالى ولا
مستحق للمحبة سواه وابطاح ذلك يرجع الى اسباب (احدىها) ان
الانسان يحب نفسه وبقائه وكماله ودوام وجوده ، ويكره ضد ذلك من
الهلاك والعدم والتقصان وهذا جبلته كل حي لا يتصور ان ينفك عنها
وهذا يقتضي غاية المحبة لله عز وجل فان الانسان اذا عرف ربه عرف
قطعاً ان وجوده ودوامه وكماله من الله وانه المخرج له الموجد لذاته
بعد ان كان عدماً محضاً لولا فضل الله عليه بايجادده وهو ناقص بعد
الوجود لولا فضل الله عليه بالتكميل ، ولذلك قال الحسن البصري من
عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها وكيف يتصور ان يحب
الانسان نفسه ولا يحب ربه الذي به قوام نفسه (السبب الثاني) ان
الانسان بالطبع يحب من احسن اليه ولا خلفه وواساه وانتدب لتصرفه وفتح
اعدائه واعانه على جميع اغراضه فانه محبوب عنده لا محالة واذا عرف
الانسان حق المعرفة علم ان المحسن اليه هو الله سبحانه وتعالى فقط
وانواع احسانه لا يحيط به حصر كما قال تعالى وان تمدوا نعمة الله
لا تحصوها او قد اشرنا الى طرف من ذلك في كتاب الشكر والسكنا نيين

ان الاحسان من الناس غير متصور الا المجاز وان المحسن في الحقيقة هو
الله تعالى « بيان ذلك » اننا نفرض ان شخصاً انعم عليك بجميع خرائته
وما يملك وممكنك فيها لتصرف كيف شئت فانك تظن ان هذا الاحسان
منه وهو غلط فانه انما تم احسانه به وبقدرته على المال وبداعيته
الباغثة له على صرف المال فمن الذي انعم بخلقه وخلق ماله وخلق
ارادته وداعيته ومن الذي حببك اليه وصرف وجهه اليك والى في
نفسه ان صلاح دينه ودينه في الاحسان اليك ولو لا ذلك ما اعطاك
فكأنه صار مقهوراً في التسليم لا يستطيع مخالفته فالمحسن هو الذي
اضطره وسخره لك فهو جار مجرى خازن امير امره ان يسلم الى
الانسان خامة خاضعاً عليه الامير فان الخازن لا يرى محسناً بتسليم
خامة الامير لانه مضطر الى طاعته ولو خلاه الامير ونفسه لم سلم ذلك
وكذلك كل محسن لو خلاه الله ونفسه لم يبذل حبة من ماله حتى
يسلط الله عليه الدواعي ويبقى في نفسه ان حظه في بذل ذلك فيبذله
فينبغي للعارف ان لا يحب الا الله اذ الاحسان من غيره محال
« السبب الثالث » ان المحسن في نفسه وان لم يصل اليك احسانه محبوب
في الطباع فانه اذا بلغك عن ملك من الملوك انه عالم عادل عاهد رفيق
بالناس متلطف بهم وهو في قطر بعيد فانك تحبه وتجد في نفسك
مبالاً كثيراً اليه فهذا حب المحسن من حيث انه محسن فضلاً عن ان
يكون محسناً اليك وهذا يقتضي حب الله تعالى بل يقتضي ان لا يحب
غيره الا بحيث ان يتعلق منه بسبب فانه سبحانه هو المحسن الى الكل

كافة بايجادهم وتكميلهم بالاعضاء والاسباب التي هي من ضرورتهم
 وترفيهم الى غير ذلك من النعم الذي لا تحصى كما قال تعالى (وان تعدوا
 نعمة الله لا تحصوها) فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من
 حسنات قدرته فمن عرف هذا لم يجب الا الله تعالى وكذلك نقول كل من
 كان متصفا بالعلم او بالقدر او كان متفزا عن الصفات الرذيلة فان ذلك
 يوجب له المحبة فصفت الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعاً ترجع الى
 علمهم بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله وشرائع انبيائه والى قدرتهم على
 اصلاح نفوسهم والى تنزيهم عن الرذائل والخبائث وبمثل هذه الصفات
 تحب الانبياء عليهم الصلاة والسلام واذا نسبت هذه الصفات الى
 صفات الله تعالى وجدتها مضمحلة بالنسبة الى صفاته سبحانه
 وتعالى اما العلم فان علم الاولين والآخرين من علم الله تعالى الذي
 يحيط بالكل حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض
 وقد خاطب الخلق كلهم فقال (وما اوتيتم من العلم الا قليلاً) ولو اجتمع
 اهل الارض والسماوات على ان يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق
 غلة او بعوضة لم يطلعوا على عشر عشر ذلك ولا يحيطون بشيء من علمه
 الا بما شاء ، والقدر اليسير الذي علمه الخلق كلهم بتعليمه علموه ففضل
 علم الله سبحانه على علم الخلائق كلهم خارج عن النهاية ومعلوماته لا نهاية
 لها ، واما صفة القدرة فهي ايضاً صفة كمال فاذا نسبت قدرة الخلق كلهم الى
 قدرة الله تعالى وجدت اعظم الاشخاص قوة واوسعهم ملكاً واقواهم بطشاً
 واجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره غاية قدرته ان يقدر على

بعض صفات نفسه وعلى بعض امتحان الانس في بعض الامور وهو مع
ذلك لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا يملك موتا ولا حياة ولا نشورا بل
لا يقدر على حفظ عينه من العسى ولا على حفظ لسانه من الخرس ولا آذانه
من الصمم ولا بدنه من المرض ولا يقدر على ذرة من ذرات المخلوقات وما
هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه بل الله خالقه وخالق
قدرته وخالق اسبابه والمكن له من ذلك وهو سابط بعوضه على اعظم ملك
واقوى شخص لا هلكته فليس للعبد قدرة الا بتمكين مولاه . قال الله
تعالى في حق اعظم ملوك الارض ذي القرنين انا مكنا له في الارض
فلم يكن جميع ملكه وسلطنته الا بتمكين الله تعالى ، فنواحي الخلق جميعهم
في قبضته وقدرته ان اهلكهم لم ينقص من ملكه وسلطانه ذرة وان خلق
امثالهم الف مرة لم يعبأ بخلقهم فلا قادر الا هو ، فله الكمال والعظمة واليهاء
والكبرياء والتقهر والاستيلاء فان تصور ان تحب قادرا لكمال قدرته
وعظمته وعلمه فلا يتحقق ذلك سواء فلا يتصور كمال التقديس
والتنزيه الا لم سبحانه فهو الواحد الذي لا ند له الفرد الذي لا ضد له الصمد
الذي لا منازع له الغني الذي لا حاجة له القادر الذي يفعل ما يشاء ويحكم
ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه ، العالم الذي لا يغرب عنه
مبتغال ذرة في الارض ولا في السماء ، وكمال معرفة العارفين الاعتراف
بالعجز عن معرفته وهو المستحق لكمال المحبة استحقاقا لا يساهم فيه اصلا

فصل في بيان ان اجل اللذات واعلاها معرفة الله سبحانه

« والنظر الى وجهه الكريم وانه لا يتصور ان يوشع »

(على ذلك لذات اخرى الا من حرم هذه اللذة)

اعلم ان اللذات تابعة للادراكات والانسان جامع لجسمة من القوى والغرائز ولكل قوة غريزة لذة ولم تخلق هذه الغرائز عبثا بل لامر من الامور وهو مقتضاها بالطامع فغريزة شهوة الطعام خلقت لتحصيل الغذاء الذي به القوام ولذة البصر والسمع في الابصار والاسماع وكذلك في القلب غريزة تسمى النور الالهي وقد يسمى العقل ويسمى البصيرة الباطنة ويسمى نور الايمان واليقين وهذه الغريزة خلقت ليعلم بها حقائق الامور كما بطبعها فمقتضى طبعها العلم والمعرفة وذلك لذتها وليس يخفى ان العلم والمعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به وان من ينسب الى الجمل ولو في شيء خسيس يفتنم به وكل ذلك لفرط لذة العلم وما يستشعره من كمال ذاته فان العلم من احسن الصفات ومنتهى الكمالات ولذلك يحتاج الانسان بطبعه اذا اتى عليه بالذكا، وغريزة العلم ثم ليس لذة العلم بالخرافة والخيالة كالذة العلم بعبادة الملك وتبدير امر الخلق ولا لذة العلم بالشعر والنحو كالذة العلم بالله تعالى وملائكته وما كوت السموات والارض بل لذة العلم بقدر شرف العلم وشرف العلم بقدر شرف المعلوم فبهذا استبان ان اللذة المعارف واشرفها واشرفها بحسب شرف المعلوم فان كان في المعلومات ما هو الاجل والاكمل والاشرف والاعظم فالعلم به اللذة المعلوم لا محالة واشرفها وليست شعري هل في الوجود شيء اجل واعلى واشرف واكمل واعظم من

خالق الاشياء كلها ومكانها وضربها ومبدئها ومعبدها ومديرها وممرتها
وهل يتصور ان يكون حضرة في الملك والكمال والجمال والبهاء والجلال اعظم
من الحضرة الربانية التي لا يحيط بها لها وكأذا وعجب امورها وصف الوصفين
فيبقى ان تعرف ان لذة المعرفة قوى من جميع اللذات المدركة بالحواس
الخمس فان المعاني الباطنة اقرب على ذوي الكمال من اللذات الظاهرة فلو
خير الرجل بين لذة أكل الدجاج السمين واللوز ينجح وبين لذة الرياسة
وقهر الاعداء وايل درجة الاستبلاء فان كان الخير خسران المهمة مبيت
القلب شديد الشهوة البهيمية اختار النجم والحلوة وان كان على المهمة كامل
العقل فانه يختار الرياسة ويهون عليه البؤس والصبر على ضرورة القوت
اياما فاختياره الرياسة دليل على انه اشد عند من المطعمات الطيبة فكما
ان لذة الرياسة اغلب اللذات على من جاوز نقصان النقص المهمة فلو
معرفة الله سبحانه وتعالى والنظر الى اسرار الامور الالهية اشد من الرياسة
التي هي اعلا اللذات الغالبة على الخلق وهذا لا يعرفه الا من ذاق اللذتين
جميعا فانه لا محالة يوشع التبتل والتفرد والفكر والذكر وينغمس في بحار
المعرفة ويترك الرياسة ويحترق الخلق لعله بفناء رياسته وفناء من عليه
رياسته ويكون ذلك مشوبا بالكدر مقطوعا بالموت وتعظم عنده
معرفة الله سبحانه وتعالى ومطالعة صفاته وفعاله وانظام مملكته فانها
خالية عن المزاومات والمكدرات متسعة للمتواردين عليها لا تضيق
عليهم فلا يزال العارف بها العتيا في جنة عرضها السموات
والارض يرتع في رياضها وقطف من ثمارها ويكرع من حياضها

وهو آمن من انقطاعها اذ هي ابدية سرمدية لا يقطعها الموت لان الموت لا
يهدم محل معرفة الله تعالى اذ مع لها الروح وانما الموت يغير احوالها اما ان
يعدمها فلا . والعارفون درجات عند الله تعالى متفاوتون لا يدخل لفاوت
دوجاتهم تحت الحصر وهذه الامور لا تدرك الا بالتدقيق والحكاية فيها
قابلة الجدوى فهذا القدر ينهيك على ان معرفة الله تعالى بالاشياء وانه
لا لذة فوقها ، وهذا قال ابو سليمان الداراني رحمه الله : ان لله عبادا ليس
بشغلهم عن الله عز وجل خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا
عن الله تعالى ، وقال بعض اصحاب معروف قلت له اي شيء اهاجك على
العبادة فسكت فقلت ذكر الموت فقال واي شيء الموت قلت ذكر
القبر وقال واي شيء القبر قلت خوف النار ورجاء الجنة فقال واي شيء هذا
فان ملك هذا كله بيده ان احببته انساك جميع ذلك وان كانت بينك
وبينه معرفة كفاك جميع ذلك وقال احمد بن الفتح رايت بشر بن الحارث
في منامي فقلت له ما فعل معروف الكرخي فحرك رأسه ثم قال هيئات حالت
بيننا وبينه الحجب ان معروف لم يعبد الله شوقا الى جنته ولا خوفا من ناره وانما
عبد الله شوقا اليه فرفعه الله الى الرفيق الاعلى ورفع الحجب بينه وبينه فمضى
حصلت محبة الله تعالى لشخص صار قلبه مستغرقا بها ولا يلتفت الى جنة
ولا يخاف من نار فانه قد بلغ النعيم الذي ليس فوقه نعيم قال بعضهم

وهجرة اعظم من ناره ووصله اطيب من جنته

وانما اراد بهذا لذة القلب في معرفة الله تعالى وانها مفضلة على لذة الأكل
والشرب والنكاح فان الجنة معدن تمتع الحواس وانما القلب فلذته في لقاء

الله تعالى فقط . واعلم ان لذة النظر في الآخرة تزيد على المعرفة في الدنيا
وقد اقتضت سنة الله تعالى ان النفس ما دامت مجبوبة بعوارض البدن
ومقتضى الشهوات وما يغلب عليها من الصفات البشرية لا تنتهي الى
المشاهدة بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الاجفان عن
رؤية الابصار والقول في سبب كونه حجاباً يطول فاذا ارتفع الحجاب
بالموت بقيت النفس وفيها نوع تلوث بالدنيا فاذا دخل اهل الجنة الجنة
وقد صفوا من الاكدار تجلى لهم الحق سبحانه وتعالى على قدر معرفتهم
في الدنيا وكل من لا يعرف الله تعالى في الدنيا لا يراه في الآخرة وما
يستأنف لاحد في الآخرة ما لم يصعبه في الدنيا ولا يحصل احد الا ما
زرع ولا يموت المرء الا على ما عاش عليه فما صحبه من المعرفة هو الذي
يتنعم به بعينه الا انه يتقلب مشاهدة يكشف الغطاء فتضاعف اللذة
والعيش عيش الآخرة وان الدار الآخرة هي الحيوان وعيش الآخرة
بقدر المعرفة ولهذا جاء في الحديث « يغير الناس من طال عمره وحسن
عمله » وذلك لان المعرفة انما تكمل وتكثر وتوسع في العمر الطويل
بداومة الفكر والتذكر والمواظبة على المجاهدة والانتقطاع عن علائق الدنيا
والتجرد للطلب فقد عرفت بما ذكرنا معنى الحبة ومعنى لذة المعرفة ومعنى
الرؤية ولذتها ومعنى كونها آتة من سائر الذات عند اهل الكمال

فصل في بيان الاسباب المقوية لحب الله تعالى وتفاوت الناس في الحب
(بيان السبب في قصور افهام الخلق عن معرفة الله تعالى)

اعلم ان اسعد الناس واحسنهم حالاً في الآخرة اقواهم حباً لله تعالى

فإن الآخرة معناها التقدم على الله تعالى ودرك سعادة لقاءه وما اعظم
نعيم الحب اذا قدم على محبوبه بعد طول شوقه وتمكن من مشاهدته من غير
امتنعص ولا مكدر الا ان هذا النعيم على قدر المحبة فكما ازداد الحب ازدادت
اللذة واصل الحب لا ينفك عنه مؤمن لانه لا ينفك عن اصل المعرفة واما
قوة الحب واستيلاؤه فذلك ينفك عنه الاكثرون وانما يحصل ذلك
بشئين :

« احدهما » قطع علائق الدنيا واخراج حب غير الله من القلب
فاحد اسباب ضعف حبه قوة حب الدنيا ويقدر ما يأنس القلب بالدنيا
ينقص انسه بالله ، والدنيا والآخرة ضربتان وسبيل قطع الدنيا عن القلب
سلوك طريق الزهد وملازمة الصبر والاعتقاد اليها بزمم الخوف والرجاء
وما ذكرناه من المقامات كالتوبة والصبر والزهد والخوف وغير ذلك

« السبب الثاني » لقوة المحبة معرفة الله تعالى واذا حصلت المعرفة
تبعها المحبة ولا يوصل الى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب
الا الفكر الصافي والذكر الدائم والتشهير في الطلب والاستدلال عليها بافعاله
سبحانه واقل افعاله الارض وما عليها بالاضافة الى الملائكة وملوك
السموات ، والشمس على ما يرى من صغر حجمها مثل الارض مائة ونيفاً
وستين مرة فانظر الى صغر الارض بالاضافة اليها ثم انظر الى صغر الشمس
بالاضافة الى فلکها الذي هي مركوزة فيه وهي في السماء الرابعة والسماء
الرابعة صغيرة بالنسبة الى ما فوقها من السموات ثم السموات السبع في
الكرسي كحلقة ملقاة في فلاة والكرسي في العرش كذلك

ثم انظر الى الادمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الارض
والى سائر الحيوانات والى صغره بالاضافة الى الارض واصغر ما تعرفه
من الحيوانات البعوض فانظر فيه بعقل حاضر كيف خلقه الله عز وجل
على شكل الفيل هو اعظم الحيوانات وزاده الجناحين وانظر كيف شق
سمعه وبصره وخلق في باطنه من اعضاء الغذاء وآلاته ودبره في سائر
احواله من القوى الجاذبة والدافعة والماضية وانظر كيف خلق له الطيران
بطير اذا طلب وجعل له خرطومًا محددًا يمس به الدم

وانظر الى النحل في تناولها الازهار من الانوار واحترازها عن
الافذار وطاعتها الى كبيرها حتى انه يقتل كما ورد عليه وقد اكل مستقذراً
والى اختيارها الشكل المسدس فلا تبني بيتاً مربعاً ولا مستديراً ولا
مخمساً بل مسدساً لخاصيته في الشكل المسدس فان اوسع الاشكال واحواها
المستدير وما يقرب منه فان المربع تخرج منه الزوايا ضائعة ثم لو بناها
مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة فان الاشكال المستديرة اذا
جمعت لم تجتمع متراصة فلا شكل في الاشكال ذوات الزوايا يقرب في
الاحتواء من المستدير ثم تراص الجملة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها
فرجة الا المسدس فانظر كيف اهمه الله تعالى ذلك على صغر حجمه وضعفه
فاعتبر بهذه اللعة البسيرة من محقرات الحيوانات فانظر في هذا واشباهه
تزداد المعرفة به فتزداد المحبة

واما السبب في تفاوت الناس في الحب فاعلم ان الناس مشتركون في
اصل الحب لكنهم يتفاوتون لتفاوت المعرفة فكثير من الناس ليس لهم

من معرفه الله تعالى الا الصفات والاسماء التي قرعت اسماعهم والعالم
البصير يطالع في تفصيل صنع الله تعالى حتى يرى ما يسهر عقله فتزداد
عظمة الله تعالى في قلبه فيزداد حبا له وتجر هذه المعرفة التي هي معرفة
عجائب صنع الله تعالى الى بحر لا ساحل له

واما السبب في قصور افهام الخلق عن معرفة الله تعالى فاعلم ان كل
من صنع شيئا ذل المصنوع على وجود صانعته وعلى علمه ونهائه وقدرته
دلالة جلية ظاهرة وان كانت هذه الصفات لا تدرك بشيء من الحواس
الخمس فوجود الله سبحانه وتعالى وقدرته وعلمه وسائر صفاته تشهد
له بالضرورة كل ما نشاهده من حجر وشجر ومدى ونبات وحيوان
وارض وسما وكوكب وبر وبحر بل اول شاهد تغلبنا انفسنا واجسامنا
ونقلب احوالنا وتغير قلوبنا وجميع اطوارنا في حركاتنا وسكناتنا
وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها
ومصرفها ومحركها ودالة على علمه وقدرته وحياته ولطفه وحكمته
وعظمته وجلاله اذ كل ذرة تنادي بلسان حالها انه ليس وجودها بنفسها
وانها تحتاج الى موجد لها لكن عقولنا بالنسبة الى ادراك الحضرة الالهية
كالخفاش بالنسبة الى النهار فانه اضعف بصره ينصر بالليل ولا ينصر
بالنهار وليس عدم ابصاره بالنهار لخفاشه بل لشدة ظهوره واستناره
وضعف عين الخفاش فكذلك عقولنا ضعيفة عن ادراك الحضرة الالهية
فسبحان من احتجب بأشراق نوره واختفى به عن البصائر والابصار
فهذا هو السبب في قصور الافهام عن معرفة الله سبحانه وتعالى وانضم

الى ذلك ايضا ان الإدركات الشاهدة لله تعالى لما يدركها الانسان في حال الصبي قبل حضور العقل عندئذ ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم مشغول به وقد انس بدركه وأنها فسقط وقعها عن قلبه بطول الأنس وكذلك اذا رأى فجأة حيوانا غريبا او نباتا او فعلا من افعال الله تعالى عجبيا خارقا للعادة الطلق لسانه بالعجب فقال سبحان الله سبحان الله وهو يرى طول النهار نفسه وجميع اعضائه وجميع الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطعة فلا يحس بشهادتها لطول الأنس بها ولو فرض ان انتهى بلوغ عقلا ثم انقضت غشاوة عينه فامتد بصره الى السماء والارض والاشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة لحيف على عقله ان يتبهر لعظم تعجبه من مشاهدة هذه العجائب وشهادتها لحقائقها فهذا وامثاله من الاسباب مع الانهماك في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بنور المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة والله اعلم

فصل في بيان معنى الشوق الى الله تعالى *

قد تقدم الكلام في المحبة وإثباتها بالادلة وان الشوق ثمرة من ثمارها فان من احب شيئا اشتاق اليه . واعلم ان الشوق لا يتصور الا الى شيء ادرك من وجه ولم يدرك من وجه فاما ما لا يدرك اصلا فلا يشتاق اليه وكمال الادراك بالروية وانما يكون ذلك في الآخرة . واعلم ان الامور الالهية لا نهاية لها وانما يكشف لكل عبد من العباد بعضها ويبقى امور لا نهاية لها والعارف بعلم وجودها وكونها معلومة لله تعالى ويعلم ان ما غاب عن علمه من المعلومات اكثر مما حضر فلا يزال العبد متشوقا الى ان

يحصل له اصل المعرفة وينتهي الشوق الاول في الدار الآخرة بالمعنى الذي
 يسعى رؤية ولقاء ومشاهدة ولا يتصور ان يسكن قلب المشتاق في الدنيا
 وكان ابراهيم بن ادهم من المشتاقين فقال يوما يا رب ان كنت اعطيت
 احدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقائك فاعطني فقد اضرني القلق
 قال قرأته عز وجل في النوم فقال يا ابراهيم اما استحييت مني تسألني
 ان اعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي وهل يسكن قلب المشتاق قبل
 لقاء حبيبته فقلت يا رب تهت في حبك فلم ادر ما اقول . فهذا الشوق
 يسكن في الآخرة واما غير ذلك مما هو معلوم لله فلا نهاية له فلا يتضح
 للعبد ولا يحيط به فهو مشغول بلذة ما ظهر له ولا يزال النعيم واللذة
 متزايدة حتي يشتغل عن الاحساس بالشوق الى ما وراء ذلك فهذا القدر
 من انوار البصائر كاشف لحقائق الشوق ومعانيه ، ومن شواهد الاخبار
 ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم رجلا دعاء وامره ان
 يتعاهد به اهله كل يوم فذكر فيه « أسألك اللهم الرضا بعد القضاء وبرد
 العيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك وشوقا الى لقائك » وفي التوراة
 يقول الله تعالى طال شوق الابرار الى لقائي وانا الى لقائهم اشد شوقا وفي
 بعض ما اوحى الله عز وجل الى بعض عباده ان لي عبادا من عبادي
 يحبوني واحبهم واشتاق اليهم ويشتاقون اليّ ويذكروني واذكرهم فان
 حذوت طريقهم احببتك وان عدت عنهم مقتك قال يا رب وما علامتهم
 قال يراعون الظلال بالنهار كما يرضى الراعي الشفيق غنمه ويحنون
 الى غروب الشمس كما تحن الطير الى اوكلها عند الغروب فاذا جنهم

الليل واختلط الظلام وفرشت الفرش وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا
أقدامهم واغترشوا وجوههم وناجوني بكلامي وتلقوني بأنعمامي فبين
صارخ وبالك وبين متأوه وشاك وبين قائم وقاعد وبين راكع وساجد
يعيني ما يتحملون من أجلي وبسمعي ما يشكون من حبي

﴿ فصل في بيان محبة الله تعالى للعبد ومعناها ﴾

وبيان علامات عبة العبد لله تعالى

وأما محبة الله تعالى للعبد فاعلم أن شواهد القرآن متظاهرة على ذلك
كقوله تعالى (أن الله يحب المتوابين) يحب المتوابين ويحب المتطهرين ، أن الله يحب
الذين يقاتلون في سبيله صفا (الآية) وفيه على أنه لا يعذب من يحبه لأنه رد
على من ادعى أنه حبيبه بقوله اقل فلم يعذبكم بذنوبكم وشرط للمحبة غفران
الذنوب فقال : اقل أن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم أو في الحديث الصحيح من رواية أبي هريرة رضي الله عنه عن صلى
الله عليه وآله وسلم أن الله تعالى يقول " ما يزال عبيدي يتقرب إلي بالنوافل
حتى أحبه " إلى آخره وهو حديث مشهور ، ومن علامة حب الله تعالى
للعبد قول النبي صلى الله عليه وسلم " أن الله إذا أحب عبدا ابتلاه " ومن
أقوى العلامات حسن التمييز له يريه من الطفولية على أحسن نظام ،
ويكتب الإيمان في قلبه وينور له عقله فينتبع كل ما يقربه وينفر عن
كل ما يبعد عنه ثم يتولاه بتيسير أموره من غير ذل للخلق ويسدد ظاهره
وباطنه ويجعل همه هما واحدا فإذا زادت المحبة شغفه به عن كل شيء
وأما محبة العبد لله تعالى فاعلم أن المحبة يدعيها كل أحد فما أسهل الدعوى

واعز المعنى ولا ينبغي ان يغتر الانسان بتلبيس الشيطان وخداع النفس
اذا ادعت محبة الله تعالى ما لم يتحسها بالعلامات وبطالها بالبراهين فمن
العلامات حب لقاء الله تعالى في الجنة فانه لا يتصور ان يحب القلب
محبوباً الا ويحب لقاءه ومشاهدته وهذا لا ينافي كراهة الموت فان
المؤمن يكره الموت ولقاء الله بعد الموت ، وفي السلف من احب الموت
ومهم من كرهه اما لضعف محبته او كونها مشوبة بحب شيء من الدنيا
اولاً انه يرى ذنوبه فيحب ان يبقى ليتوب ، ومنهم من يرى نفسه في ابتداء
مقام المحبة فيكره عجلة الموت قبل ان يستعد للقاء الله تعالى وهذا كحجب
بصلة الخبر بقدم حبيبه عليه فيحب ان يتأخر قدومه ساعة ليهي له داره
و يعدل له اسبابه فيلقاه كما يهواه فارغ القلب عن الشواغل خفيف الظهر
عن العوائق فالكرهية بهذا السبب لا تنافي كمال المحبة وعلامة هذا الدؤوب
في العمل واستغراق الهم في الاستعداد ، ومنها ان يكون مؤثراً ما احبه
الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه فيجتنب اتباع الهوى ويعرض
عن دعة الكسل ولا يزال مواظباً على طاعة الله تعالى متقرباً اليه بالتواضع
ومن احب الله فلا يعصيه الا ان العصيان لا ينافي اصل المحبة انما يضاد
كلها فكم من انسان يحب الصحة ويأكل ما يضره وسيدى ان المعرفة قد
تضعف والشهوة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة ويدل على ذلك
حديث نعمان انه كان يوتى به الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيحده ١١
الى ان آتى به يوماً فحده فله رجل وقال ما اكثر ما يوتى به فقال

المعصية عن المحبة وانما تخرجه عن كمال المحبة ، ومن العلامات ان يكون
مستتراً بذكر الله تعالى لا يفتر عنه لسانه ولا يخلو عنه قلبه فان من
أحب شيئاً أكثر من ذكره باضرورة ومن ذكر ما يتعلق به ، فعلاقة
حب الله حب ذكره وحب القرآن الذي هو كلامه وحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) وقال بعض السلف كنت قد وجدت
حلاوة المناجاة فكنت أدمم قراءة القرآن ثم لحقني فترة فانهطت
فأريت في المنام قائلاً يقول :

ان كنت تزعم حيي فلم هجرت كتابي
لما تدبرت ما فيه من لطيف عتائي

ومنها ان يكون انسه بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه
فيواظب على التمجيد ويغتنم هدوء الليل وصفاء الوقت بانقطاع العوائق فاقل
درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب والتمتع بمناجاته . روي ان عابداً عهد
الله في غيضة دهر فأنظر الى طائر قد عشش في شجرة بأي و اليها ويصفر
عندها فقال لو حولت مسجدي الى تلك الشجرة كنت آتس بصوت
هذا الطائر ففعل فلوحى الله تعالى الى نبيهم قل لفلان العابد استأنست
بمخلوق لا أحطنك درجة لا تسألها بشي من عملك ابداً فاذن علامة المحبة
كمال الانس بمناجاة المحبوب وكمال التمتع بالخلوة وكمال الاستيعاش
من كل ما ينقص عليه الخلوة ومتى غلب الحب والانس صارت الخلوة
والمناجاة قرة عين تدفع جميع المحوم بل يستغرق الحب والانس قلبه حتى

لا يفهم امور الدنيا ما لم يتكرر على سمعه مراراً مثل العاشق الوطان ، ومنها
 ان يتأسف على ما يفوته من ذكر الله ويتنعم بالطاعة لا يستيقظها ويسقط
 عنه تعبها قال ثابت البناني رحمة الله كابدت الصلاة عشرين سنة ونعمت
 بها عشرين سنة وقال الجنيد علامة المحبة دوام النشاط والدؤوب بشهوة
 يفتر بدنه ولا يفتر قلبه وكل هذا موجود المثال في المشاهدات فان الحب
 لا يستثقل السعي في مراد محبوبه ويستلذ خدمته بقلبه وان كان شاقاً
 على بدنه وكل حب قاهر لا محالة فمن كان محبوبه احب اليه من الكسل
 ترك الكسل في خدمته وان كان احب اليه من المال ترك المال في حبه
 ومنها ان يكون شقيقاً على جميع عباد الله رحيماً بهم شديداً على اعدائه كما
 قال (اشدء على الكفار رحماً بينهم) ولا تأخذه في الله لومة لائم ولا يصرفه
 عن الغضب له صارف فهذه علامات المحبة فمن اجتمعت فيه فقد تمت محبته
 وصفي في الآخرة شرا به ومن امتزج بحبه حب غير الله ينعم في الآخرة
 بقدر حبه فيمزج شرا به بشيء من شراب المقرين كما قال عز وجل ان
 الابرار لفي نعيم الى قوله (يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك
 فليتنافس المتنافسون ومنزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون) فقوليل
 الخالص بالضرر والمشوب بالمشوب فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل
 مثقال ذرة شراً يره ومنها ان يكون في حبه خائفاً تحت الهيبة والتعظيم فان الخوف
 لا يضاد المحبة والخصوص المحبين مخاوف في مقام المحبة ليست لغيرهم وبعضها
 اشد من بعض فاولها خوف الاعراض واشد منه خوف الحجاب واشد منه
 خوف الابداء ومنها كتمان الحب واجتناب الدعوى والتوقي من اظهار الوجد

والمحبة تعطي للمحبيب واجلالاً له وهيبة وغيرة على سره فإن الحب سر
من اسرار الحبيب وقد يقع المحب في دهش وسكر فيظهر عليه الحب من
غير قصد فهو في ذلك معذور كما قال بعضهم .

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف يكتم
فصل في بيان معنى الأنس بالله والرضا بقضاء الله عز وجل

اعلم ان من غاب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الانفراد
والخلوة لان الانس بالله يلزمه التوحش من غيره ويكون أثقل الاشياء
على القلب كلما يعوق عن الخلوة قال عبد الواحد بن زيد قلت لراهب
لقد اعجبتك الخلوة فقال لو ذقت حلاوة الخلوة لاستوحشت اليها من
نفسك قلت متى يذوق العبد حلاوة الأنس بالله تعالى قال اذا صفى الود
خالصت المعاملة قلت متى يصفى الود قال اذا اجتمع الهم فصارهما واحداً في
الطاعة (فان قيل) ما علامة الانس قيل علامته الخاصة ضيق الصدر عن
معاشرة الخلق والتبرم بهم وان خالط فهو كنفرد غائب مخالطاً بالبدن منفرد
بالقلب واعلم ان الانس اذا دام وغلب واستحكم قد يثمر نوعاً من
الانبساط والادلال وقد يكون ذلك منكراً في الصورة لما فيه من الجراءة
وقلة الهيبة وان كان محتملاً من اقيم مقام الانس واما اذا صدر ممن لا
يفهم ذلك المقام اشرف به صاحبه على الكفر وذلك كما يروي عن ابي
حفص انه كان يمشي يوماً فاستقبله رجل مدهش فقال مالك قال ضل
جماري ولا املك غيره فوقف ابو حفص وقال وعزتك لا اخطو خطوة
مالم ترد عليه جماره فظاهر الحمار وروي عن برخ العابد انه خرج يستسقي

فقال يا رب انت بالبخل لا ترمي انفذ ما عندك اسقنا الساعة ولا يستبعد
 ان يحتمل من شخص ما لم يحتمل من غيره واما الرضا بقضاء الله
 تعالى فهو من اعلى مقامات المقربين وهو من ثمر المحبة وحقيقته
 غامضة ولا ينكشف الأمر فيه الا لمن يفهمه عن الله تعالى ومن فضائل
 الرضا ما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا اراد الله
 بعبد خيراً ارضاه بما قسم له » واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام
 يا داود انك لن تلقاني بعمل هو ارضى لي عنك ولا احط لوزرك من
 الرضا بقضائي ونظر علي بن ابي طالب رضي الله عنه الى عدي بن
 حاتم كثيراً فقال يا عدي ما لي اراك كثيراً حزينا فقال وما يمنعني وقد
 قتل ابناي وفقت عيني فقال يا عدي من رضي بقضاء الله جرى عليه
 وكان له اجر ومن لم يرض بقضاء الله جرى عليه وحبط عمله ، ودخل
 ابو الدرداء رضي الله عنه على رجل فهو يموت وهو يحمده الله فقال
 ابو الدرداء اصببت ان الله عز وجل اذا قضى قضاء احب ان يرضى به
 وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الله تعالى يقسطه وعلمه جعل
 الروح والفرح في اليقين والرضا وجعل الهم والحزن في الشك والخط وقال
 علقمة في قوله عز وجل (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال هي المصيبة
 تصيب الرجل فيعلم انها من عند الله فيسلم لها ويرضى ، وقال ابو معاوية
 الأسود في قوله تعالى نفلحينه حياة طيبة قال الرضا والقناعة وفي
 الحديث ان نبيا من الانبياء شكى الى ربه عز وجل الجوع والفقر عشر
 سنين فما أجيب الى ما أراد ثم اوحى الله اليه كم تشكوا هكذا كان نهمك

عندي في أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والأرض وهكذا سبق لك
مني وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أفتر يد أن أعيد خلق
الدنيا من أجلك أم تريد أن أبطل ما قدرت لك فيكون ما تحب فوق
ما احب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزقي وجلالي لئن تاجلج هذا
في صدرك مرة أخرى لأمحونك من ديوان النبوة ، وفي زبور داود عليه
السلام هل تدري من أسرع الناس مرأ على العرابط ؟ الذين يرضون
بحكمي وأستهم رطبة من ذكرى ، وقال داود عليه السلام يا رب ايسر
عبادك ابغض اليك قال عبد استخارني في امر فخرت له فلم يرض ،
وقال عمر بن عبد العزيز ما بقي لي سرور الا في مواقعم القدر ، وقيل له
ما تشتهي فقال ما يقضي الله عز وجل ، وقال الحسن من رضي بما قسم
له وسعه وبارك الله فيه ومن لم يرض لم يسعه ولم يبارك له فيه ، وقال
عبد الواحد بن زيد الرضا باب الله الأعظم وجنة الدنيا ومستراح
العابدين ، وقال بعضهم لن يرد الآخرة لرفع درجات من الراضين عن
الله تعالى على كل حال فمن وهب له الرضا فقد بلغ افضل الدرجات
واصبح اعزائي وقد مات له اباعر كثيرة فقال :

لا والذي انا عبد في عبادته * لولا شدة اعداء ذوي الحن

ما سرفي ان ابلي في مباركها * وان شئت قضاء الله لم يكن

فصل

و يتصور الرضا فيما يخالف الهوى ويان ذلك اذا جرى على الانسان
الا لم فتارة يحس به ويدرك الله ولكنه يكون راضيا به راغبا في زيادته

بعقله وان كان كارها له بطبيعته لما يوصله من الثواب مثاله ان يلتبس من
 الحجام الحجامه والفصد فانه يدرك ألم ذلك الا انه راض به وراغب فيه
 ومتفقد منه الحجام ، وكذلك كل من يسافر في طالب الربح فانه يدرك
 مشقة السفر لكن حبه لشجرة سفره طيب عنده تلك المشقة وجعله راضياً
 بها وكل من اصابه بلية من الله تعالى وكان له يقين فانه يتوقع الأجر
 فوق ما يأتيه فيرضي بما اصابه ويشكر الله تعالى عليه ويجوز ان يغلبه
 الحب بحيث يكون حظ الحب في مراد محبوبه ويهمل الاحساس بالألم
 ففرط الحب وليس ذلك بعجيب فان الرجل المحارب سيفه حال غضبه او
 خوفه تصيبه الجراحات ولا يحس بها ولا يشعر بها في تلك الحال وذلك
 لان قلبه مستغرق واذا كان القلب مستغرقاً بامر من الامور لم يدرك
 ما عداه وذلك موجود في المشاهدات قال الجنيد رحمه الله سألت سرياً
 هل يجد الحب ألم البلاء قال لا ، وقد روينا عن خلق كثير من اهل البلاء
 انهم كانوا يقولون لو قطعنا ارباً ارباً ما ازدادنا له الا حياء وقد تقدم ان
 فرط الحب يزيل احساس الألم وهو متصور في حب الخلق كما حكى
 بعضهم قال كان سبي جيراننا رجل له جارئة يحبها فاعتلت فجلس
 يصلح لها حساء فبينما هو يحرك القدر قالت اود فدهش وسقطت المعلقة من
 يده وجعل يحرك القدر يده حتى تساقطت اصابعه وهو لا يعلم
 ويؤيد هذا قصة النسوة حين شاهدن يوسف عليه السلام فانهن قطعن
 الايدي وما احسن بالم فقد بان بما ذكرنا ان الرضى بما يخالف الهوى
 يس مستحيلاً واذا كان ممكناً في حق الخلق وحظوظهم كان ممكناً في حق

الله سبحانه وحفظ الاخرة بطريق الاولى وامكان ذلك في ثلاثة اوجه
 احدها علم المؤمن بان تدبير الله تعالى خير من تدبيره وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم «ما قضى الله لمؤمن قضاء الا كان خيرا له» وعن مكحول قال
 سمعت ابن عمر رضي الله عنه يقول ان الرجل يستخير الله فيختار له فيسخط
 فلا يلبث ان ينظر في العاقبة فاذا هو قد خير له وعن مسروق قال كان
 رجل بالبادية له كلب وحمار وديك فالتفت يوقعهم للصلاة والحمار ينقلون
 عليه الماء ويحلب خبثهم والكلب يحرسهم فجاء الثعلب فاخذ الديك
 فحزنوا فقال الرجل عسى ان يكون خيرا ثم جاء ذئب فخرق بطن الحمار
 فحزنوا فقال الرجل عسى ان يكون خيرا ثم اصيب الكلب فقال الرجل
 عسى ان يكون خيرا ثم اصبحت ذات يوم فظفروا فاذا قد سبي من حولهم
 وبقرهم واما اخذ اولئك بما كان عندهم من الصوت والجلابة ولم يكن عند
 اولئك شيء فذهب كلهم وحمارهم وديكهم وعن سعيد بن المسيب
 قال قال لقمان لابنه يا بني لا ينزل بك امر رضيع او كرهته الا جعلت
 في الضمير ان ذلك خير لك قال اما هذه فلا اقدر ان اعطيككم دون ان اعلم
 ما قلت انه كما قلت قال يا بني فان الله قد بعث نبيا هلم حتى نأتيه فعنده بيان
 ما قلت لك قال اذهب بنا اليه نخرج على حمار وابنه على حمار وتزودا ما
 يصلحهما ثم سارا اياما وليالي حتى تلقتهما مفازة فاخذاهما بهما ودخلاها
 فسارا ما شاء الله ان يسيرا حتى تمالى النهار واشتد الحر ونقد الماء والزاد
 فاستبطيا حمار بهما فنزلا فيمينا فبينما هما كذلك اذ نظر لقمان امامه فاذا هو
 بسواد دخان فقال في نفسه السواد شجر والدخان عمران وناس فيمينا هما

كذلك يشهدان اذ وحي ابن لقمان على عظم على الطريق فدخل في باطن
 قدمه حتى ظهر من اعلاها فخر مغشيا عليه فحانت من لقمان التفاته فاذا
 هو بابه صريع فوثب اليه فضمه الى صدره واستخرج العظم باسنانه رشق
 عمامة كانت عليه فعصب رجله ثم نظر الى وجه ابنه فذرفت عيناه
 فقطرت قطرة من دموعه على خد الغلام فاتته لها فنظر الى ابيه يبكي
 فقال يا ابي انت تبكي وانت تقول هذا خير لي فكيف ذلك وانت تبكي
 وقد نفذ الطعام والماء وبقيت الاوانت في هذا المكان قال اما بكائي يا
 بني فوددت اني اقتديتك بجميع حظي من الدنيا واكفي والد ومني رقة
 الوالد واما قولك كيف يكون هذا خير لي فلعل ما صرف عنك اعظم
 مما ابتليت به ولعل ما ابتليت به اليه اسر مما صرف عنك فبينما هو يحاوره اذ
 نظر لقمان امامه فلم ير الدخان والسواد فقال في نفسه لم أر شيئا ثم قال
 قد رأيت ولكن لعله ان يكون قد احدث ربي بما رأيت شيئا فبينما هو
 يتفكر في ذلك اذ نظر فاذا هو بشخص قد اقبل على فرس ابلق عليه ثياب
 بياض مسح الهواء مسحا فلم ير مقه بعينه حتى كان منه قريبا فتواري
 عنه ثم صاح به فقال انت لقمان قال نعم قال ما قال لك ابنك هذا
 السفه قال يا عبد الله من انت اسمك كلامك ولا اري وجهك قال انا
 جبريل لا يراني الا ملك مقرب او بني مرسل لو لا ذلك لرأيتني فما قال
 لك ابنك هذا السفه قال امسا علت ذلك فقال جبريل مالي
 بشي من امر كما الا ان حفظتك اتوني وقد امرني ربي تعالى بخسف
 هذه المدينة فدعوت ربي ان يجسسك عني بما شاء فحسسك عني بما ابتلى

به ابنك ولو لا ذلك لحسف بكما مع من خسف به ثم مسح جبريل
 عليه السلام يده على قدم الفلام فاستوى قائماً ومسح يده
 على الذي كان فيه الطعام فامتلاً طعاماً ومسح على الذي كان فيه الماء
 فامتلاً ماءً ثم حملهما وحمليهما فرحل بهما كما يرحل الطير فإذا هما في
 الدار التي خرجا منها بعد أيام وليالي «نوجه الثاني» الرضاء بالآلم لما يتوقع من
 الثواب المدخر كما تقدم من الرضاء بالقصد والحجامة وشرب الادوية انتظاراً
 للشفاء «الثالث» الرضاء به لا لحظ وراءه بل لكونه مراد المحبوب فيكون
 ألد الاشياء عنده ما فيه رضى محبوبه ولو كان في ذلك هلاك نفسه كما قال
 بعضهم: فما الجرح اذا ارضاكم ألم. وقد سبق ان الحب يستولي بحيث يدهش
 عن ادراك الآلم ولا ينبغي ان ينكر ذلك من فقد من نفسه لانه انما فقد
 لفقد سببه وهو فرط حبه ومن لم يذق طعم الحب لم يعرف عجائبه ولعمري
 ان من فقد السمع انكر لذة الالحان والنفحات فمن فقد القلب فلا بد ان
 ينكر هذه المذات التي لا مظنة لها سوى القلب.

فصل

واعلم ان الدعاء لا يناقض الرضاء وكذلك كراهة المعاصي ومقت
 لها واسبابها والسعي في ازالتهما اما الدعاء فقد تعبدنا الله تعالى به وقد
 اثني الله تعالى على بعض عباده بقوله ايدعوننا رغباً ورهباً ودعاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء معلوم واما انكار المعاصي وعدم
 الرضاء بها فقد تعبدنا الله تعالى بها ودم الراضي بها وكذلك بغض الكفار

والفجار والآنكار عليهم وشواهد ذلك في القرآن والاعبار كثيرة جدا
(فان قيل) فقد وردت الاخبار بالرضا بقضاء الله تعالى فان كانت المعاصي
بغير قضاء الله تعالى فهو محال وان كانت بقضائه فكراهتها كراهة لقضائه
فكيف الجمع بين هذين الخالين فاعلم ان هذا مما يلتبس على القاصرين على
الوقوف بامرار العلم حتى التبس على قوم فراؤا السكوت عن الانكار مقاما
من مقامات الرضاء وسموه حسن الخلق وهو جهل محض بل نقول الرضاء
والكراهة يتضادان اذا تواردا من شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد
فالما اذا رضيت بشيء من وجه وكرهته من وجه آخر فليس ذلك بتضاد
فيؤ ان يموت عدوك الذي هو ايضا عدو لبغض اعدائك وساع في اهلاكه
فتكره موته من حيث انه مات عدو عدوك وترضاء من حيث انه عدوك
وكذلك للمعصية وجهان وجه الى الله تعالى من حيث انها اختياره
وارادته فترضى بها من هذا الوجه تسليما للملك الى مالك الملك ووجه الى
العبد من حيث انه كسبه ووصفه وعلامة لكونه محموتا عند الله تعالى
وبغضا عنده حيث ساط عليه اسباب البعد والمقت فهو من هذا الوجه
منكر ومذموم ولا يتكشف هذا الا بمثال فلنفرض محبوبا من الخلق قال
بين يدي محبة اني اريد ان اميز بين من يحبني ويبغضني وانصب لذلك
معيارا صادقا وهو اني اقصد الى فلان فاضربه ضربا شديدا يضطره ذلك
الى الشتم لي حتي اذا شتمني ابغضته واتخذته عدوا فكل من احبه علمت
انه ايضا عدوي وكل من ابغضه علمت انه محبي وصديقي ثم فعل ذلك
حصل مراده من الشتم الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو

سبب العداوة فحق على كل من هو صادق في محبته ان يقول اما تدير
 في ضرب هذا الشخص واذا فانا محب له فانه رأيك وفعلك واما شتمه
 اياك من حيث نسبته الى هذا الشخص فانه عدوان منه وتهجم عليك
 فانا كاره له من حيث نسبته اليه اذا كان حقه ان يصبر ولا يشتم فكذلك
 تسليط الله سبحانه وتعالى دواعي الشهوة والمعاصي على العبد وبغضه على عصيانه
 فواجب على كل عبد محب لله ان يبغض من ابغضه الله عز وجل وبه ادي من
 عاداه وابعده عن حضرته وان اضطره بقهره وقدرته الى معاداته ومخالفته
 فانه بعيد مطرود والمبعد عن درجات القرب ينبغي ان يكون بغضا الى
 جميع المحبين موافقة لمحبوبهم باظهار الغضب على من اظهر المحبوب الغضب
 عليه بابعاده وبهذا يتقرر جميع ماوردت به الاخبار من البغض في الله
 والحب في الله والتشديد على الكفار والتغليظ عليهم والمبالغة في مقتهم مع
 الرضاء بقضاء الله تعالى من حيث انه قضاؤه وهذا كله يستمد من سر
 القدر الذي لا رخصة في افشائه وهو ان الخير والشر كلاهما داخلان في
 المشيئة والادارة ولكن الشر مراد مكروه والخير مراد مرضي به - والاولى
 السكوت والتأدب بادب الشرع والوقوف مع ما تعبد به الخلق من الجمع
 بين الرضاء بقضاء الله تعالى ومقت المعاصي والله تعالى اعلم - ومما يتعلق
 بالهبة قيل اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام لو يعلم المدبرون عني كيف
 انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقي الى ترك معاصيهم لما اتوا شوقا الي وتقطعت
 اوصالهم من محبتي يا داود هذه ارادتي في المدبرين عني فكيف ارادتي في
 المقبلين علي يا داود احوج ما يكون العبد اذا استغنى عني واجل ما يكون

عندي اذا رجع الي . وكانت امرأة متعبدة لقول والله لقد سئمت الحياة
حتى لو وجدت الموت يباع لاشتريته شوقاً الى الله تعالى وحباً للقائه فقبل
لها فعلى ثقة انت من عمالك قالت لا ولكنني لحي اياه وحسن ظني به
افتراه يغذيني وانا احبه

❦ باب في النية والاخلاص والصدق ❦

اعلم انه قد انكشف لأرباب القلوب ببصيرة الايمان وانوار القرآن
انه لا وصول الى السعادة الا بالعلم والعبادة ، فاناس كلهم هلكي الا
العالمون والعاملون كلهم هلكي الا العاملون والعاملون كلهم هلكي الا
المخلصون والمخلصون على خطر عظيم ، والعمل بغير نية عناء والنية بغير
اخلاص رياء والاخلاص من غير تحقيق هباء قال الله تعالى : وقدمنا الى
ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ، وايت شعري كيف تصالح
نية من لا يعرف حقيقة النية ، او كيف يخلص من صحيح النية اذا لم يعرف
حقيقة الاخلاص او كيف يطالب المخلص نفسه بالصدق اذا لم يتحقق
معناه فالوظيفة الأولى على كل عبد ارادة طاعة الله تعالى ان يعلم النية اولا
لتحصل له المعرفة ثم يصححها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والاخلاص
الذين هما وسيلتان للعبد الى النجاة ونحن نذكر ذلك في ثلاثة فصول
❦ الفصل الاول في النية وحقيقتها وفضلها وما يتعلق بذلك ❦

قال الله تعالى اولاً تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه ، والمراد بالارادة النية ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « انما الاعمال بالنية وانما

أكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله
ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة أو زوج أو غيره فهجرته إلى
ما هاجر اليه وعن أبي موسى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وآله وسلم فقال يا رسول الله أرايت الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية
ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله أخرجه في الصحيحين
وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قد
خلفتم بالمدينة رجالا ما قطعتم واديا ولا سلكتهم طريقا إلا أشرككم في
الأجر حبسهم المرض » أخرجه مسلم وأخرجه البخاري من حديث انس
وفي الصحيحين من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
« من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » وعن أبي كبشة الانصاري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مثل هذه الامة مثل أربعة نفر
رجل آتاه الله مالا وعلمًا فهو يعمل به في ماله ينفعه في حقه ورجل
آتاه الله علمًا ولم يؤت مالا وهو يقول لو كان لي مثل هذا عملت فيه
مثل الذي يعمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما في الأجر
سواء ورجل آتاه الله مالا ولم يؤت علمًا فهو يخطئ فيه ينفعه في
غير حقه ورجل لم يؤت مالا ولا علمًا فيقول لو كان لي مثل هذا
عملت فيه مثل الذي يعمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما في
الوزر سواء » وعن أبي عمران الجوني قال : تصعد الملائكة بالأعمال
فينادي الملك القى تلك الصحيفة قال فتقول الملائكة ربنا قال خيرا

وحفظناه عليه فيقول تبارك وتعالى انه لم يرد به وجهي قال وينادي
 الملك اكتب لفلان كذا وكذا مرتين فيقول يا رب انه لم يعمل فيقول
 عز وجل انه قد نواه ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : افضل الاعمال
 اداء ما افترض الله تعالى والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما
 عند الله تعالى ، وكان بعضهم يقول دلو في عمل لا ازال به عاملا لله تعالى
 فقل له انو الخير فانك لا تزال عاملا وان لم تعمل فالتية تعمل وان عذمت
 العمل فانه من نوى ان يصلي بالليل فنام كذب له ثواب ما نوى ان يفعله
 وقد جاء في الحديث « ما من رجل يكون له ساعة من الليل يقومها فينام
 عنها الا كذب له اجر صلاته وكان نومه صدقة تصدق بها عليه » وقد جاء في
 الحديث « نية المؤمن خير من عمله » والنية والارادة والقصد عبارات متواردة
 معنى واحد ، واعلم ان الاعمال تنقسم الى ثلاثة اقسام : الاول المعاصي فلا
 تغير عن موضعها بالنية مثل من يبنّي مسجدا بئال حرام يقصد بذلك الخير
 فان النية لا تؤثر فيه فان قصد الخير بالشر شر آخر فان الخيرات انما
 تعرف كونها خيرات باسرها فكيف يمكن ان يكون الشر خيرا هيئات ؟
 واعلم ان من تقرب من السلاطين ببناء المساجد والمدارس بالمال الحرام
 كان كتقرب علماء السوء بتعليم العلم للسفهاء والاشرار المشغولين بالفسق
 فان هؤلاء اذا تعلموا كانوا قطاع طريق الله تعالى يتكالبون على الدنيا
 وينبعون الموت وروبال ذلك راجع الى معلمهم اذا علم فساد نياتهم ومقاصدهم
 ومن هذا القيل تعلم القصاص القصص فان مقاصد اكثرهم معروفة
 وقصدهم اجتلاب الدنيا واخذ الاموال كيف اتفق فتعليمهم اعانة على

الفساد فقد علمت ان الطاعة تنقلب معصيته بالتقصير واما المعصية فلا
 تنقلب طاعة بالتقصير اصلا بل اذا انضاف اليها قصد خبيث
 تضاعف وزرها وعظم وبالها (القسم الثاني) الطاعات وهي مرتبطة
 بالنيات في اصل صحتها وفي تضاعف فضلها ، اما الأصل فهو ان
 ينوي عبادة الله تعالى لا غير فان نوى الرياء صارت معصية ،
 واما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة فان الطاعة الواحدة يمكن
 ان ينوي بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب اذ كل واحدة منها
 حسنة ثم تضاعف كل حسنة عشر امثالها . مثال ذلك القعود في المسجد
 فانه طاعة ويمكن ان ينوي بها نيات كثيرة منها ان ينوي بدخوله
 انتظار الصلاة ومنها الاعتكاف وكف الجوارح فان الاعتكاف كف
 ومنها دفع الشواغل الصارفة عن الله تعالى بالانقطاع الى المسجد والى
 ذكر الله تعالى فيه ونحو ذلك فهذا طريق تكثير النيات فقص على
 ذلك سائر الطاعات اذ ما من طاعة الا وتحتمل نيات كثيرة (القسم
 الثالث) المباحات فما من شيء من المباحات الا ويحتمل نية او نيات
 يصير بها من محاسن القربات وينال بها معالي الدرجات فما اعظم
 خسران من يغفل عنها ويتعاطاها تعاطي البهائم الغفلة ولا يذني ان
 يحتقر العبد الخطرات والخطوات والمحظرات فكل ذلك يسأل عنه في
 القيامة لم فعله وما الذي قصد به ؟ مثال ما ينوي به القربة من المباحات
 ان يتطيب وينوي بالطيب السنة او احترام المسجد ورفع الروائح
 الكريهة التي تؤذي مخالطيه وقال الشافعي رحمه الله من طاب ريحه زاد

عقله وكذلك معالجة رأسه تزيد فطنته وذكاؤه فيسهل عليه ادراك
 مهمات دينه ، وقال بعض السلف ان لا يستحب ان يكون لي في كل شيء
 نية حتى في اكله وشربه ونومي ودخولي الخلاء ، وكل ذلك مما يمكن ان
 يقصد به التقرب الى الله تعالى لان كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ
 القلب من مهمات الدين فمن قصد من الاكل التقوى على العبادة
 ومن النكاح تحصيل دينه وتطبيب قلب اهله والتوصل الى ولد يعبد الله
 بعنه ائيب على ذلك كله ولا تحتقر شيئا من حرركاتك وكلماتك وحاسب
 نفسك قبل ان تحاسب وصحح فيناك قبل ان تفعل ما نفعله وانظر في نيتك
 فيها تتركه ايضا

واعلم ان النية هي ابتغاء النفس وميلها الى ما ظهر لها انه مصلحة لها اما
 في الحال او المال وربما سمع بعض الجهال ما اوصينا به من تحسين النية
 فقال عند اكله نويت ان اكل الله او عند قراءته نويت ان اقرأ الله
 وظن ان ذلك نية وليس كذلك انما النية ابتغاء القلب ويجري مجرى
 الفتوح من الله تعالى وايست النية داخلة تحت الاختيار فقد تيسر في
 بعض الاوقات وقد تتعذر وانما تيسر في الغالب لمن قلبه يميل الى
 الدين دون الدنيا والناس في النيات على اقسام منهم من يكون عمله
 للطاعة اجابة لباعث الخوف ، ومنهم من يكون عمله لباعث الرجاء
 وثمة مقام ارفع من هذين وهو ان يعمل الطاعة على نية جلال الله تعالى
 لاستحقاقه الطاعة والعبودية وهذا لا يتيسر لراغب في الدنيا وهي اعز
 النيات واعلاها وقليل من يفهمها فضلا عن ان يتعاطاها وصاحب هذا

المقام لا يجاوز ذكر الله تعالى والفكر في جلاله حياله ، وقد حكى احمد
ابن حنبل ان رآى رب العزة في منامه فقال له كل الناس يطلبون
مني وابو يزيد يطلبني وغرضنا من هذه النيات متفاوتة في الدرجات ومن
غلب على قلبه واحدة منها فرينا لم يتيسر له العدول الى غيرها ومن حضرته له
نية في المباح ولم يحضر في فضيلة فالمباح اولى وانتقلت الفضيلة اليه مثال ذلك
ان تحضر نية في الاكل والنوم ليتقوى بذلك على العبادة ويرجع بدنه ولم يذم نية
في الحال الى الصلاة والصوم ، فالاكل والنوم افضل بل لو ملء العبادة
الكثرة ومواظبته عليها وعلم انه لو ترفه ساعة بباح عاد نشاطه فذلك افضل من
التعب قال علي عليه السلام: روحوا القلوب واطلبوا لها طرف الحكمة فانها
تمل كما تمل الابدان وقال بعضهم: روحوا القلوب نبي الذكر وفي هذا دقائق
لا تدركها الا بممارسة العلماء فان الحاذق في الطب قد يعالج المحرور باللحم
مع حرارته ويستبعد ذلك القاصر في الطب وانما ينبغي به ان تعود
قوته ليحتمل المعالجة وكذلك الخبير بالقتال قد يغفر من بين يدي قرينه
حيلة منه ليستجره الى مضيق فسلوك طريق الله تعالى كله حرب مع
الشیطان ومعالجة للقلب والمبصر الموفق يقف في تلك الطريق على لطائف
من الخيل يستبعدها الضعفاء فلا ينبغي لهم استبعاد ما خفي عليهم بل
يسلمون لأصحاب الاحوال الى ان يتكشف لهم اسرار ذلك او ينالوا
ذلك المقام .

الفصل الثاني في الاخلاص وفضيلته وحقيقته ودرجاته

قال الله تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) او قال الا

لله الدين الخالص وغير ذلك من الآيات وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 لعاذ بن جبيل رضي الله عنه « اخلص دينك يكفك لتقليل من العمل » وفي
 حديث عن انس رضي الله عنه « اذا كان يوم القيامة جاءت الملائكة
 بصحف محتمة فيقول الله عز وجل اتقوا هذا واقبلوا هذا فتقول الملائكة
 وعزتك ما كتبنا الا ما كان فيقول ان هذا كان لغيري ولا قبل اليوم
 الا ما كان لي » وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان الملائكة يرفعون
 عمل العبد فيكثرونه ويذكرونه فيوحى اليهم انتم حفظة على عمل
 عبدي وانا رقيب على ما في نفسه ان عبدي لم يخلص في عمله فاجعلوه
 في سجين ويصدرون بعمل العبد يستقلونه فيوحى اليهم انكم حفظة على
 عبدي وانا رقيب على ما في نفسه ان عبدي لم يخلص في عمله فاجعلوه
 في سجين ويصدرون بعمل العبد يستقلونه فيوحى اليهم انكم حفظة على
 عبدي وانا رقيب على ما في نفسه فضاغفوه واجعلوه في عارين وروسي
 عن الحسن قال كانت شجرة تعبد من دون الله فجاء اليها رجل
 فقال لا قطع من هذه الشجرة فجاء اليها ليقطعها غضبا لله فلقى الشيطان
 في صورته انسان فقال ما تريد قال اريد ان اقطع هذه الشجرة التي
 تعبد من دون الله قال اذا انت لم تعبدها فما بضر لك من عبدها قال
 لا قطعنها فقال له الشيطان هل لك فيما هو خير لك من ذلك لا تقطعها
 ولك ديناران كل يوم اذا أصبحت عند وصادت قال فمن لي بذلك قال
 انا لك فرجع فصبح فوجد عند وصادته دينارين ثم أصبح بعد فلم يجد
 شيئا فقام غضبان ليقطعها فتمثل له الشيطان في صورته فقال ما تريد قال

اريد ان اقطع هذه الشجرة التي نعبد من دون الله قال كذبت ما لك
الى قطعها سبيل فذهب ليقطعها فضرب به الارض وخنقه حتى كاد يقاتله
ثم قال اتدري من انا فخبرة انه الشيطان وقال جئت اول مرة غضبا
لله فلم يكن لي عليك سبيل فخذعتك بالدينار بن فتر كتبها فلما فقدتهما
جئت غضبا بالدينار بن فسلطت عليك ، وكانت معروف الصرخي
يضرب نفسه ويقول يا نفس اخلاصي وتخلصي ، وقال ابو سليمان
طوفي لمن صحت له خطوة واحدة لا يريد بها الا الله تعالى ، وحكي
ان رجلا كان يخرج في زينة النساء فيحضر حيث يحضرون من
عرس او مأتم فاتفق انه حضر يوما موعضا فيه مجمع النساء فسرقت
درة فصاحوا اغلقوا الباب حتى نفتش ففتشوا واحدة واحدة حتى
بلغت النوبة الى الرجل والى امرأة معه فدعى الله بالاخلاص وقال ان
نجوت من هذه الفضيحة لا اعود الى مثل هذا فوجدت الدرة مع تلك
المرأة فصاحوا اطلقوا الحرة فقد وجدنا الدرة .

﴿ بيان حقيقة الاخلاص ﴾

اعلم ان كل شيء يتصور ان يشوبه غيره فاذا حقا عن شوبه وخلص
عنه سمي اخلاصا والاخلاص يضاده الاشراك فمن ليس بمخلص فهو
مشارك الا ان الشراك درجات فالاخلاص في التوحيد بظهور الشراك في
الالهية والشراك منه جلي ومنه خفي وكذلك الاخلاص وقد ذكرنا درجات
الرياء فيما تقدم في بابيه وانما نتكلم الآن فيمن ابغى لقصد التقرب ولكن
امتزج بهذا الباعث باعث آخر اما من الرياء او من غيره من حظوظ النفس

ومثال ذلك ان يصوم لينتفع بالحمية الحاصلة بالصوم مع قصد التقرب او
يعتق عبداً ليتخلص من موثته وسوء خلقه أو يحج ليصح مزاجه بحركة السفر
او ليتخلص من شر يعرض له او يعزوا ليمارس الحرب ويتعلم اسبابها
او يصلي بالليل وله غرض في دفع النعاس عن نفسه ليراقب رحله واهله
او يتعلم العلم ليسهل عليه طلب ما يكتفيه من المال او يشتغل بالتدريس ليفرح
بلذة الكلام ونحو ذلك فمتى كان باعته التقرب الى الله تعالى ولكن
انضاف اليه خاطر من هذه الخواطر حتى صار العمل اخف عليه بسبب
هذه الامور فقد خرج عمله عن حد الاخلاص ، والانسان قل ما ينفك
فعل من افعاله وعبادة من عباداته عن شيء من هذه الامور فلذلك قيل
من سلم له في عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله تعالى نجى ، ذلك لعمرة
الاخلاص وسر تنقية القلب من هذه الشوائب لان الخالص هو الذي لا
باعث عليه الا طالب القرب من الله تعالى قيل لسهل اي شيء اشد على
النفس قال الاخلاص اذ ليس لها فيه نصيب

واعلم ان الشوائب المكدرة للاخلاص متفاوتة بعضها جلي وبعضها
خفي وقد ذكرنا درجات الرياء في بابها ومن الرياء ما هو اخفى من ديب
النمل فليطالع هناك وحاصله ان ما دام العامل يفرق بين مشاهدة الانسان
والبهيمة في حالة من العمل فهو خارج عن صفو الاخلاص ولا يسلم من
الشيطان الا من دق نظره وسعد بعصمة الله تعالى وتوفيقه وقد قيل
ركعتان من عالم افضل من سبعين ركعة من جاهل واريد به العالم
بدقائق آفات الأعمال حتى يخلص عنها والجاهل ينظر الى ظاهر

العبادة وقيراط من الذهب الذي يرتضيه التقي خير من دينار يرتضيه
الغر العبي .

❦ فصل في حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به ❦
اما العمل الذي لا يريد به الا الرياء فهو على صاحبه لاله وهو
سبب للعقاب كما ان العمل الخالص لوجه الله تعالى سبب للثواب ولا
اشكال في هذين القسمين وانما النظر في العمل المشوب الممتزج بشوب
الرياء وحفظ النفس . وقد اختلف الناس في ذلك هل يقتضي
ثوابا او عقابا او لا يقتضي شيئا اصلا وليس تغلو الاخبار عن تعارض
في ذلك . والذي يتضح لنا فيه والعلم عند الله تعالى ان النظر الى قدر
قوة البواعث فان كان الباعث الديني مساويا للباعث النفسي تفاوتا
وتسافطا وصار العمل لاله ولا عليه وان كان باعث الرياء اقوى ضمير
واوجب العقاب لكن عقابه دون عقاب من تجرد للرياء ، وان كان
الباعث الديني اقوى من الآخر فله ثواب بقدر ما فضل من قوته ،
قال الله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويثبت
لما ذكرنا اجماع الامة على ان من خرج حاجبا ومعه تجارة صح حجه
واثاب عليه وقد امتزج به حظ من حفظ النفس الا انه متى كان
الحج هو المحرك الاصلي لم ينفع السفر عن ثواب وكذلك الغازي اذا
قصد الغزو والغنيمة ويكون قصد الغنيمة على سبيل التبع حصل له
الثواب ولكنه لا يساوي ثواب من لا يلتفت الى الغنيمة اصلا والله
تعالى اعلم

﴿ الفصل الثالث في الصدق وحقيقته وفضله ﴾

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً " رواه البخاري ومسلم ، وقال بشر الحافي من عامل الله بالصدق استوحش من الناس ، وإن لم أن لفظ الصدق قد يستعمل في معان :

" أحدها الصدق في القول " فحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه ولا يتكلم إلا بالصدق ، والصدق باللسان هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها ، ويبقى أن يحترز عن الله ريق فاتها تجانس الكذب إلا أن نفس الحاجة إليه وتقتضيه الحاجة في بعض الأحوال وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا أراد غزوة ورى بيده ثلاثاً يهوي الخبر إلى الأعداء فيقولون القتاله وقال صلى الله عليه وآله وسلم ليس يكذب من أسلم بين الخير فقال خيرا أو في خيرا " ويقضي أن يراد معنى الصدق في الفظة التي يتأخر بها ربه كقوله : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض ، فمن كان قلبه منحرفاً عن الله مشغولاً بالدنيا فهو كاذب

" الثاني الصدق في النية والإرادة " وذلك يرجع إلى الاخلاص ، فإن مزاج عمله شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية وصاحبه يجوز أن يكون كاذباً كما في حديث الثلاثة الله لم والقاري والمجاهد لما قال القاري : قرأت القرآن إلى آخره إنما كذبه في إرادته ونيته لا في نفس القراءة وكذلك صاحبه

« الثالث الصدق في العزم والوفاء به » أما الأول فنحو ان يقول
 ان آتاني الله مالا تصدقت بجميعه فهذه العزيمة قد تكون صادقة وقد يكون
 فيها تردد ، ولما الثاني فنحو ان يصدق في العزم وتسخر النفس بالوعد
 لانه لا مشقة فيه اذا تحققت المآل وانما العزيمة وغلبت الشهوة ولذلك
 قال الله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه اوقال في آية
 الخرف اومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الى قوله) وبما
 كانوا يكذبون .

« الرابع الصدق في الاءال » وهي ان نستوي سريرة وعملانية
 حتى لا نل اعماله الظاهرة من الخشوع ونحوه على امر في باطن ويكون
 الباطن بخلاف ذلك قال مشرف اذا استوت سريرة العبد وعملانيته قال
 الله عز وجل هذا تبارك عبي

« الخامس الصدق في مقامات الدين » وهو اعلى الدرجات كالصدق
 في الخوف والرجاء والزهد والرضا والحب والبغض فان هذه الامور لها
 مباد ينطلق عليها الاسم بظهورها ثم لها غايات وحقائق فالصدق المطلق من
 نال حقيقته ، واذا غلب الشيء ومن حقيقته سمي صادقا قال الله تعالى اوكن
 البر من آمن بالله واليوم الآخر (الى قوله) اولئك الذين صدقوا وقال
 تعالى (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا (الى قوله
) اولئك هم الصادقون) ونضرب للخوف مثلا فنقول ما من عبد يوم من
 بالله الا وهو خائف من الله خوفا ينطلق عليه الاسم وهو غير بالغ الى
 درجة الحقيقة الا تراه اذا خاف سلطانا كيف يعجز ويرتعد خوفا

من وقوع المذخور ثم انه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء
من ذلك عند فعل المعصية واذلك قال عامر بن عبد قيس
عجبت للجنة نام طالها وعجبت للنار نام هاربها والتحقيق في هذه الامور
عزيز جدا فلا غاية لهذه المقامات حتى ينال تمامها ولكن لكل حظ بحسب
حاله اما ضعيف واما قوي فاذا قوي سمي صادقا واذا علم الله من عبد صدقا
صنع له والصادق في جميع هذه المقامات عزيز وقد يكون للعبد صدق في
بعضها دون بعض ومن علامات الصدق كتمان المصائب والطاعات
جميعا وكراهة اطلاع الخلق على ذلك .

باب في الحسبة والمراقبة

قال الله تعالى ا يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا ا الى
قوله ا ويحذركم الله نفسه ا وقال ا ونضع الموازين القسط ا الى قوله
ا وكفى بنا حاسبين ا وقال ا ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ا
الى قوله ا ولا يظلم ربك احدا ا وقال ا يومئذ يصدر الناس اشتاتا ليروا
اعمالهم ا الى آخرها فاقترضت هذه الآيات وما اشبهها خضر الحساب في
الآخرة وتحقق ارباب البصائر انه لا ينجيهم من هذه الاخطار الا لزوم
الحسبة لانفسهم وصدق المراقبة فمن حاسب نفسه في الدنيا خف في
القيامة حسابه وحسن منقبه ومن اهمل المحاسبة دامت خسارته فلما علموا
انهم لا ينجيهم الا الطاعة وقد امرهم الله تعالى بالصبر والمراعاة فقال (يا
ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا افرابطوا انفسهم اولا بالمشارطة
ثم بالمراقبة ثم بالمحاسبة ثم بالمعاقبة ثم بالمجاهدة ثم بالمعاقبة فكانت لهم في

المربطة ست مقامات واصحابها المحاسبة لكن كل حساب يكون بعد
مشاركة ومراقبة ، ويتبعه عند الحسبان المعانة والمعاقبة ولا بد من شرح
ذلك المقام .

﴿ المقام الأول المشاركة ﴾

اعلم ان التاجر كما يستعين بشريكه في التجارة طلباً للربح وشارطه
وبحاسبه كذلك العقل يحتاج الى مشاركة النفس ويوظف عليها الوظائف
ويشروط عليها الشروط ويرشدها الى طريق الفلاح ثم لا يغفل عن
مراقبتها فانه لا يأمن خيانتها وتضييعها رأس المال ثم بعد الفراغ ينبغي
ان يحاسبها ويطالبها بالوفاء بما شرط عليها فان هذه التجارة ربحها
الفردوس الاعلى فتدقيق الحساب في هذا مع النفس اهم من تدقيقه بكثير
من ارباح الدنيا فحتم على كل ذي عزم آمن بالله واليوم الآخر ان لا
يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطراتها
فان كل نفس من انفس العمر جوهره نفيسة لا عوض لها .

فاذا فرغ العبد من فريضة الصبح ينبغي ان يفرغ قلبه ساعة لشارطة
نفسه فيقول للنفس مالي بضاعة الا العمر فاذا فني مني رأس المال وقم
اليأس من التجارة وطلب الربح وهذا اليوم الجديد قد امهلني الله فيه
وأخر اجلي وانعم عليّ به ولو توفاني لكنت اتمنى ان يرجعني الى الدنيا
حتى اعمل صالحاً فاحسبي يا نفس انك قد توفيت ثم رددت فاياك اياك
ان تضيعي هذا اليوم واعلمي ان اليوم والليل اربع وعشرون ساعة وان
العبد ينثر له بكل يوم اربع وعشرون خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة

فيراها مملوءة نوراً من حسناته التي عملها في تلك الساعة فيحصل له من
 السرور بمشاهدة تلك الانوار ما لو وزع على اهل النار لادهشتم عن
 الاحساس بألم النار ، ويفتح له خزانة اخرى سوداء مظلمة يفوح ريحها
 ويغشاها ظلامها وهي الساعة التي عصي الله تعالى فيها فيحصل له من الفزع
 والحزني ما لو قسم على اهل الجنة لنقص عليهم نعيمهم ، ويفتح له خزانة
 اخرى فارغة ليس فيها ما يسووه ولا يسره وهي الساعة التي نام فيها او
 غفل او اشتغل بشيء من المباح فيتحسر على خلوها ويناله ما نال القادر
 على الربح الكثير اذا اهمله حتى فاتته وعلى هذا تعرض عليه خزائن اوقاته
 طول عمره فيقول لنفسه اجتهد في اليوم في ان تعمري خزائنك ولا تدعيها
 فارغة ولا تميل الى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات
 عليين ما يدركه غيرك قال بعضهم هب ان المسي قد عفي عنه اليس قد
 فاتته ثواب المحسنين فهذه وصيته في نفسه في اوقاته ثم يستأنف لها وصية
 اخرى في اعضائه السبعة وهي : العين والاذن واللسان والبطن والفرج
 واليد والرجل وتسليمها الى النفس فانها رعايا خادمة لها في هذه التجارة
 الخالدة بها يتم اعمالها ويعلمها ان ابواب جهنم سبعة على عدد هذه الاعضاء
 فتعين تلك الابواب لمن عصي الله تعالى بهذه الاعضاء فيوصيها بحفظها
 عن معاصيها اما العين فيحفظها عن النظر الى ما لا يحل النظر اليه او الى
 ما لم يعين الاحتقار وعن كل فضول مستغن عنه ويشغلها بما فيه تجارتها
 ورجحها وهو النظر الى ما خلقت له من عجائب صنع الله تعالى بعين الاعتبار
 والنظر الى اعمال الخير في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه

وآله وسلم ومطالعة كتب الحكم للاعطاء والاستفادة وهكذا ينبغي ان
يتقدم الى كل عضو بالوصية بما يليق به لا سيما اللسان والبطن ، وقد ذكرنا
آفات اللسان فيما تقدم فيشفه بما خلق له من الذكر والتذكير وتكرار العلم
والتعليم وارشاد عباد الله تعالى الى طريق الله واصلاح ذات البين الى
غير ذلك من الخير .

واما البطن فيكفنه ترك الشره واجتناب الشبهات والشهوات
ويقتصر على قدر الضرورة وبشرط على نفسه ان خالفت شيئا من ذلك
ان يعاقبها بالمنع من شهوات البطن ليفوتها اكثر مما نالت شهواتها وهكذا
في جميع الاعضاء والاستقصاء ذلك يطول وما تخفى طاعات الاعضاء
ومعاصيها .

ثم يستأنف وصيتها في وظائف العبادات التي تكرر في اليوم واليلة
في النوافل التي بقدر عليها وعلى الاستكثار منها وهذه شروط يفتقر اليها
كل يوم الى ان تعود النفس ذلك فيستغنى عن المشاركة ولكن لا يخلو
كل يوم من حادثة لها حكم جديد لله تعالى عليه في ذلك حق ويكثر هذا
على من يشتغل بشي من اعمال الدنيا من ولاية او تجارة او نحو ذلك اذ
قل ان يخلو يوم عن واقعة جديدة يحتاج الى ان يقضي حق الله فيها
فعليه ان بشرط على نفسه الاستقامة فيها والافتقار للحق ، وعن شداد بن
اوس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «الكيس
من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وقتى على
الله» وقال عمر رضي الله عنه نحاسبوا انفسكم قبل ان نحاسبوا ، وزنوها قبل

ان توزنوا وتهبوا المعرض الا كبر يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية

❦ المقام الثاني المراقبة ❦

اذا اوصى الانسان نفسه وشرط عليها ما ذكرناه لم يبق الا المراقبة لها وملاحظتها وفي الحديث الصحيح سيف تفسير الاحسان لما سئل عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك. اراد بذلك استحضار عظمة الله ومراقبته في حال العبادة قبل دخل الشبلى على ابي الحسين الثوري وهو قاعد ساكن لا يتحرك من ظاهره شيء فقال له من أين اخذت هذه المراقبة والسكون فقال من سنور كانت لنا اذا ارادت الصيد رابط رأس الجحر حتى لا يتحرك لها شعرة. ويذني ان يراقب الانسان نفسه قبل العمل وفي العمل هل حركه عليه هوى النفس او المحرك له هو الله تعالى خاصة فان كان الله تعالى امضاه والا تركه وهذا هو الاخلاص قال الحسن رحمه الله عبداً وقف عندهم فان كان الله مضى وان كان لم يبرده تأخر. فهذه مراقبة العبد في الطاعة وهو ان يكون مخلصاً فيها ومراقبته في المعصية تكون بالتوبة والندم والافلاع ومراقبته في المباح تكون بمراعاة الادب والشكر على النعم فانه لا يخلو من نعمة لا بد له من الشكر عليها ولا يخلو من بلية لا بد له من الصبر عليها وكل ذلك لا يخلو من المراقبة وقال وهب بن منبه في حكمة آل داود حق على العاقل ان لا يشغل عن اربع ساعات: ساعة يتأجج فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفضي فيها الى اخوانه الذين يخبرونه بغيوبه ويصدقونه عن نفسه وساعة يخلي بين نفسه وبين لذاتها فيما يحل ولا يجرم فان هذه

الساعة عون على هذه الساعات واحكام القوة وهذه التي هو مشغول فيها
 بالمطعم والمشرب لا ينبغي ان تخلو عن عمل هو من افضل الاعمال وهو
 الذكر والفكر فان الطعام الذي يتأوله فيه من العجائب ما لو تفكر فيه
 كان افضل من كثير من اعمال الجوارح

نحو المقام الثالث المحاسبة بعد العمل

قال الله تعالى ايا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتظهر نفس ما قدمت لهذا
 وهذه اشارة الى المحاسبة بعد مضي العمل ولذلك عمر رضى الله عنه
 حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا، وقال الحسن المؤمن قوام على نفسه
 يحاسب نفسه، وقال ان المؤمن بفجاءة الشيء يعجب فيقول والله اني لاشتيتك
 وانك لمن حاجتي ولكن والله ما من حيلة اليك هيئات حيل بيني وبينك
 وبغرض منه الشيء فيرجع الى نفسه فيقول ما اردت الى هذا مالي ولهذا
 والله لا اعود الى هذا ابدا ان شاء الله ان المؤمنين قوم اوثقهم القرآن
 وحال بينهم وبين هلكتهم ان المؤمن اسير في الدنيا يسعى في فكاك رقبته
 لا يأمن شيئا حتى ينق الله عز وجل يعلم انه مأخوذ غايه في سمعه وفي
 بصره وفي لسانه وفي جوارحه مأخوذ عليه في ذلك كله

واعلم ان العبد كما ينبغي ان يكون له وقت في اول النهار بشارط فيه
 نفسه كذلك ينبغي ان يكون له ساعة بطالب فيه نفسه في آخر النهار
 ويحاسبها على جميع ما كان منها كما يفعل التجار في الدنيا مع الشركاء في
 آخر كل سنة او شهر او يوم ومعنى المحاسبة ان تنظر في رأس المال وفي
 الربح وفي الخسران لتبين له الزيادة من النقصان ف رأس المال في دينه

الفرائض عورجه النوافل والفضائل وخسرانه المعاصي وليحاسبها أولاً على
 الفرائض وان ارتكب معصية اشتغل بعقابها ومعاقبتها ليستوفي منها ما فرط
 قيل كان ثوبة بن الصمة بالرقعة وكان محاسباً لنفسه فحسب يوماً فاذا هو
 ابن ستين سنة فحسب أيامها فاذا هي احد وعشرون الف يوم وخمسمائة
 يوم فصرخ وقال يا ويلتا الق الملك ياخذ وعشرين الف ذنب وخمسمائة ذنب
 كيف وفي كل يوم عشرة الاف ذنب ثم خر مغشياً عليه فاذا هو ميت
 فسموا قائلاً يقول يا لها ركضة الى الفردوس الاعلى فهكذا ينبغي للعبد
 ان يحاسب نفسه على الانفاس وعلى معصية القلب والجوارح في كل ساعة
 فان الانسان لورمى بكل معصية يفعلها جحراً في داره لامتلات داره في مدة
 يسيرة ولكنه يتساهل في حفظ المعاصي عليه وهي مثبتة احصاه الله ونسوه
 ﴿القام الرابع معاقبة النفس على تقصيرها﴾

اعلم ان المراد اذا حاسب نفسه فرأى منها تقصيراً او فعلت شيئاً من
 المعاصي فلا ينبغي ان يهملها فانه يسهل عليه حينئذ مقارفة الذنوب ويعسر
 عليه فطامها بل ينبغي ان يعاقبها عقوبة مباحة كما يعاقب اهله وولده وكما
 روي عن عمر رضي الله عنه انه خرج الى حائط له ثم رجع وقد صلى
 الناس العصر فقال انما خرجت الى حائطي ورجعت وقد صلى الناس
 العصر حائطي صدقة على المساكين قال الليث انما فاتته في الجماعة وروى عنه انه
 شغله امر عن المغرب حتى طلع نجمان فلما صلاها اعتق رقبتين ، وحكي ان
 تميم الداري رضي الله عنه نام ليلة لم يتم تهجد فيها حتى اصبح فقام سنة
 لم يتم فيها عقوبة للذي صنع ، ومر حسان بن سنان بغرفة فقال متى بنيت هذه

ثم اقبل على نفسه فقال تسألين عما لا يعينك لا تعاقبك بصوم سنة فصامها
 فاما العقوبات بغير ذلك مما لا يحل فيحرم عليه فعله مثال ذلك ما حكى
 ان رجلا من بني اسرائيل وضع يده على فخذ امرأة فوضعها في النار حتى
 شلت، وان آخر حول رجلة لينزل الى امرأة ففكر وقال ماذا اردت ان
 اصنع فلما اراد ان يعيد رجله قال هيهات رجل خرجت الى معصية الله
 لا ترجع معي فتركها حتى تقطعت بالمطر والرياح، وان آخر نظر الى
 امرأة فقلع عينيه فهذا كله محرم والمأ كان جائزا في شريعتهم وقد
 سلمت نحو ذلك خلق من اهل ملتنا حملم على ذلك الجهل بالعلم كما حكى عن
 عزوان الزاهد انه نظر الى امرأة فلطم عينه حتى نفرت وروينا عن بعضهم
 انه اصابته جنابة وكان البرد شديداً وانه وجد في نفسه توقفاً عن الغسل
 فآلى ان لا يغسل الا في سرقته وان لا ينزعها ولا يعصرها فكانت شديدة
 الكثافة تزيد على عشرين رحلا وهذا من الجهل بالعلم فانه ليس الانسان
 ان يتصرف في نفسه بمثل هذا وقد ذكرت كثيراً من هذا الفن الصادر
 عن المتعبدين على الجهل في كتاب المسمى بتليس ابليس .

المقام الخامس المجاهدة

وهو انه اذا احسب نفسه فينبغي اذا رآها قد قارفت معصية ان يعاقبها كما سبق
 فان رآها تتواني بحكم الكسل في شيء الفضائل او ورد من الاوراد فينبغي
 ان يؤذيها بتثقل الاوراد عليها كما ورد عن ابن عمر رضي الله عنه انه
 فاتته صلاة في جماعة فاحيا الليل كله تلك الليلة واذا لم تطاوعه نفسه على الاوراد
 فانه يجاهدها ويكرها ما استطاع، قال ابن المبارك ان الصالحين كانت

انفسهم توافيهم على الخير عفواً وان انفسها لا توانوا الا كرهاً، وما يستعان
 به عليها ان يسمعوا اخبار المجتهدين وما ورد في فضلهم ويصعب من يقدر عليه
 منهم فيقتدي بافعاله قال بعضهم: كنت اذا اعتزني فترة في العبادة نظرت الى
 وجه محمد بن واسع والى اجتماعه فعملت على ذلك اسبوعاً، وقد كان عامرين عبد
 قيس يصلي كل يوم الف ركعة وكان الاسود بن يزيد بصوم حتى يخضر ويصفر
 وحج مسروق فما دام الا ساجداً وكان داود الطائي يشرب الفيت مكان
 الخبز ويقرأ بينهما خمسين آية وكان كروزي وبرة يختم كل يوم ثلاث
 ختمات، وكان عمرو بن عبد العزيز وفتح الموصل يكيان الدم، وصلى اربعون
 نفساً من القدماء الفجر بوضوء العتمة، وجاور ابو محمد الحريري سنة فلم ينم
 ولم يتكلم ولم يستند الى حائط ولم يد رجله فقال له ابو بكر الكتاني بمقدر
 على هذا قال علم صدق باطني فاعانني على ظاهري ودخلوا على زحلة العابد
 فكلموها بالرفق بنفسها فقالت انما هي ايام مبادرة فمن فاته اليوم شيء لم
 يدركه غداً والله يا اخوتاه لا صلين لله ما اقلني جوارحي ولا صوم من له
 ايام حياتي ولا بكين ما حامت الماء عيناى ومن اراد ان ينظر في سير
 القوم ويتفرج في بساطين مجاهداتهم فلينظر في كتاب المسعى بصفوة
 الصفوة فانه يرى من اخبار القوم ما بعد نفسه بالاضافة اليهم من الموتى
 بل من اخبار المتعبدات من النسوة ما يحتقر نفسه عند سماعه

❦ المقام السادس في معاتبة النفس وتوبيخها ❦

قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه من مقت نفسه في ذات الله آمنه
 الله من مقت، وقال انس رضي الله عنه سمعت عمر بن الخطاب رضي الله

عنه ودخل حائطاً فسمعتة يقول ويبي ويته جدار عمر بن الخطاب امير
 المؤمنين بنح بنح والله لتتقين الله بني الخطاب او ليعذبك ، وقال البخاري بن
 حارثة دخلت على عابد فاذا بين يديه نار قد اجمها وهو يعاتب نفسه فلم
 يرزل يعاتبها حتي مات وكان بعضهم يقول اذا ذكر الصالحون فاف لي وتنف
 واعلم انت اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وقد خلقت اماراة
 بالسوء ميالة الى الشر وقد امرت بتقويها وتزكيتها وفطامها عن موارد
 وان تقودها بسلاسل القهر الى عبادة ربها فان اهملتها طمعت وشردت
 ولم تظفر بها بعد ذلك وان لزمتمها بالتوسيع رجونا ان تصير مطانة فلا
 تغفلن عن تذكيرها وسبيلك ان تقبل عليها فتقرر عندها جهلها وغباوتها
 وتقول يا نفس ما اعظم جهلك تدعين الزكاء والفطنة وانت اشد الناس
 غباوة وحمقا اما تعلمين انك صائرة الى الجنة او الى النار فكيف يلهو من
 لا يدري الى ايتهما يصير وربما اختطف في يومه او في غده اما تعلمين ان
 كل ما هو آت قريب وان الموت يأتي بغتة من غير موعد ولا يتوقف على
 من دون سن بل كل نفس من الانفس يمكن ان يكون فيه الموت فجأة وان لم
 يكن الموت فجأة كان المرض فجأة ثم يفضي الى الموت فذلك لا تستعدين
 للموت وهو قريب منك يا نفس ان كانت جرأتك على معصية الله تعالى
 لا اعتقادك ان الله لا يراك فما اعظم كفرك وان كانت مع علمك باطلاعه
 عليك فما اشد رقاعتك واقل حياك الك طاعة على عذابه جري ذلك بالعود
 ساعة في الحمام او قربي اصبعك من النار يا نفس ان كان المانع لك من الاستقامة
 حب الشهوات فاطلبي الشهوات الباقية الصافية عن الكدر ورب كلمة

منعت اكالات وما قولك في عقل مريض اشار عليه الطبيب بترك الماء ثلاثة
ايام ليصبح وينتهي لشربه طول العمر فما مقتضى العقل في قضاء حق الشهوة
ايصبر ثلاثة ايام لينتعم طول العمر ام يقضي شهوته في الحال ثم يلزمه
الالام ابدا فجميع عمره بالاضافة الى الابد الذي هو مدة نعيم اهل الجنة
وعذاب اهل النار اقل من ثلاثة ايام بالاضافة الى جميع العمر بل اقل من
لحظة بالاضافة الى عمر الدنيا وليت شعري الم الصبر عن الشهوات اشد
واطول ام الم النار في الدركات فمن لا يطيق الصبر على الم المجاهدة كيف
يطيق الم العذاب في الآخرة أشغلك حب الجاه اما بعد ستين سنة او نحوها
لا تبقي انت ولا من كان لك عنده جاه هلا تركت الدنيا لحسة شركاؤها
وكثرة عنايتها وخوفها من سرعة فنائها استبدلين بجوار رب العالمين صف
النعال في صحبة الحق قد ضاع اكثر البضاعة وقد بقيت من العمر
صبابة ولو استدركت ندمت على ما ضاع فكيف اذا ضفت الاخير الى
الاول اعلم في ايام قصار لا ايام طوال واعدي الجواب للسؤال اخرجني
من الدنيا خروجه الاحرار قبل ان يكون خروج اضطرار
انهم من كانت مطيته الليل والنهار سير به وان لم يسر تفكري في هذه
الموعظة فان عدمت تأثيرها فابكي على ما اصبحت به فستقى الدمع من بحر الرحمة .

﴿ باب التفكير ﴾

قد امر الله سبحانه بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز واثنى على
المفكرين بقوله (ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت

هذا باطلا ، وقال : ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ، وعن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تفكروا في الا ، الله ولا تفكروا في الله ، وقال ابو الدرداء رضي الله عنه تفكر ساعة خير من قيام ليلة . وقال وهب بن منبه ما طالت فكرة امرئ قط الا فهم وما فهم الا علم وما علم الا عمل . وقال بشر الحافي لو تفكر الناس في عظمة الله تعالى لما عصوه وقال الفريراني في قوله تعالى : سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق ، قال امنع قلوبهم التفكير في امري ، وكان داود الطائي على سطح في ليلة قمراء فتفكر في ملكوت السموات والارض فوقع في دار جاره فوثب عريانا ويسده السيف فلما رآه قال يا داود ما الذي القاك قال ما شعرت بذلك ، وقال يوسف بن سباط ان الدنيا لم تخلق لينظر اليها بل ينظر بها الى الآخرة ، وكان سفيان من شدة تفكره يبول الدم . وقال ابو بكر الكتاني روعة عند اتباهة من غفلة وانقطاع عن حظ نفسي وارتعاد من خوف قطيعة افضل من عبادة الثقلين

❦ بيان مجاري الفكر وثمرته ❦

اعلم ان الفكر قد يجري في امر يتعلق بالدين وقد يجري في امر يتعلق بغيره وانما غرضنا ما يتعلق بالدين وشرح ذلك بطول فليستظر الانسان في اربعة انواع : الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات المنجيات فلا تغفل عن نفسك ولا عن صفاتك المباحدة عن الله والمقربة اليه ، فينبغي لكل مرید ان تكون له جريدة ثبت فيها جملة الصفات المهلكات وجملة الصفات المنجيات وجملة المعاصي والطاعات ويعرض

ذلك على نفسه كل يوم ويكفيه من المهلكات النظر في عشرة فانه ان سلم
منها سلم من غيرها وهي البخل والكبر والعجب والرياء والحسد وشدة
الغضب وشره الطعام وشره الوقاع وحب المال وحب الجاه

ومن المنجيات عشرة : الندم على الذنوب والصبر على البلاء والرضا
بالقضاء والشكر على النعماء واعتدال الخوف والرجاء والزهد في الدنيا
والاخلاص في الاعمال وحسن الخلق مع الخلق وحب الله تعالى والخشوع
فهذه عشرون خصلة ، عشرة مذمومة ، وعشرة محمودة فتى كفي من
المذمومات واحدة خط عليها في جريدته وترك الفكر فيها وشكر الله
تعالى على كفايته اياها ، وليعلم ان ذلك لم يتم الا بتوفيق الله تعالى وعونه
ثم يقبل على التسعة الباقية وهكذا يفعل حتى يخط على الجميع وكذلك
يطالب نفسه بالاتصاف بالصفات المنجيات فاذا اتصف بواحدة
منها كالتوبة والندم مثلا خط عليها واشتغل بالباقي وهذا يحتاج اليه
المريد المشعر فاما اكثر الناس من المعدودين في الصالحين فينبغي ان يثبتوا في
جرائدهم المعاصي الظاهرة كأكل الشبهات واطلاق اللسان بالنية والنسيمة
والمرأة والثناء على النفس والافراط في موالاة الاولياء ومعاداة الاعداء
والمداينة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان اكثر من يعد
نفسه من وجوه الصالحين لا ينفك عن جملة من هذه المعاصي في جوارحه وما
لم تظهر الجوارح من الاثام لا يمكن الاشتغال بعارة القلب وتطهيره وكل
فريق من الناس يغلب عليهم نوع من هذه الامور فينبغي ان يكون تفقدهم
لها وتفكرهم فيها . مثاله العالم الورع فانه لا يخلو في غالب الامور من اظهار

نفسه بالعلم وطلب الشهرة وانتشار الصيت اما بالتدريس او بالوعظ ومن فعل ذلك فقد تصدى لفتنة عظيمة لا يتجو منها الا الصديقون وربما ينتهي العلم باهل العلم الى ان يتغايروا كما يتغايرون النساء . وكل ذلك من رسوخ الصفات المهلكات في سر القلب التي يظن العالم النجاة منها وهو مغرور فيها ومن احس من نفسه هذه الصفات فالتواجب عليه الانفراد والعزلة وطلب الخمول والمدافعة للفتاوى فقد كان الصحابة يتدافعون الفتاوى وكل منهم يود لو ان اخاه كفاه ، وعند هذا ينبغي ان يتقي شياطين الانس فانهم قد يقولون هذا سبب لاندراس العلم فليقل لهم دين الاسلام مستغن عني ولو مت لم ينهدم الاسلام وانا غير مستغن عن اصلاح قلبي فليكن فكر العالم في التفتن لحفايا هذه الصفات من قلبه نسأل الله أن يصلح فساد قلوبنا وان يوفقنا لما يرضاه عنا

فصل

قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله » فالتفكر في ذاته سبحانه ممنوع منه وذلك ان العقول تتحير في ذلك فانه اعظم من ان تمثله العقول بالتفكير او تنوهمه القلوب بالتصوير ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، فاما التفكر في مخلوقات الله تعالى فقد ورد القرآن بالحث على ذلك لقوله تعالى (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الابصار) الايات وقوله (قل انظروا ماذا في السموات والارض) ومن آيات الله تعالى الانسان المخلوق من نطفة فيتفكر الانسان

في نفسه فان في خلقه من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضي
 الاعمار في الوقوف على عشر عشره وهو غافل عن ذلك . وقد امره الله تعالى
 بالتدبر في نفسه فقال (وفي انفسكم فلا تبصرون) وقد تقدم في كتاب
 الشكر الكلام على بعض خلق الانسان فليطلب هناك (ومن آياته) الجواهر
 المودعة في الجبال والمعادن من الذهب والفضة والفيروز ونحوها وكذلك
 النفط والكبريت والقار وغيرها (ومن آياته) البحار العظيمة العميقة المكتنفة
 لاقطار الارض التي هي قطع من البحر الاعظم المحيط بجميع الارض ولو
 جمع المكشوف من الارض من البراري والجبال لكان بالاضافة
 الى الماء كجزيرة صغيرة في بحر عظيم وفي البحر عجائب اضعاف ما
 نشاهده في البر وانظر كيف خالق المولود ودوره في صدقه تحت الماء وانظر
 كيف أثبت المرجان في صم الصخور تحت الماء وكذلك ما عدها من العنبر
 واصناف ما يذفقه البحر وانظر الى عجائب السفن كيف امسكها الله تعالى
 على وجه الماء وسيرها في البحار تسوقها الرياح واعجب من ذلك
 الماء فانه حياة كل ما على الارض من حيوان ونبات فلو احتاج العبد
 الى شربة ماء ومنع منها لبذل جميع خزائن الدنيا في تحصيلها لو ملك
 ذلك ثم اذا شربها لو منع خروجها لبذل جميع خزائن الارض
 في اخراجها فلا يغفل العبد عن هذه النعمة (ومن آياته) الهواء وهو جسم
 لطيف لا يرى بالعين ثم انظر الى شدته وقوته وانظر الى عجائب الجو
 وما يظهر فيه من الفيوم والرعد والبرق والمطر والثلج والبرد والشهب
 والصواعق وغير ذلك من العجائب وانظر الى الطير تسبح باجنحتها بالهواء

كما يسبح حيوان البحر في الماء . ثم انظر الى السماء وعظمها وكواكبها
وشمسها وقمرها وما فيها كوكب الا والله تعالى فيه حكمة في لونه وشكله
وموضعه وانظر الى ايلاج الليل في النهار والنهار في الليل وانظر مسير
الشمس كيف يختلف في الصيف والشتاء والربيع والخريف وقد قيل ان
الشمس مثل الارض مائة ونيفا وستين مرة وان اصغر كوكب السماء مثل
الارض ثمان مرات فاذا كانت هذا قدر كوكب واحد فانظر الى كثرة
الكواكب والى السماء التي فيها الكواكب والى احاطة عينك بذلك مع
صغرها والعجب منك انك تدخل بيت غني مزخرف مموه بالذهب فلا
بنقطة تعجبك منه ولا تزال تذكره وانت تنظر الى هذا البيت العظيم
والى ارضه وسقفه وتجاويفه وامتعته وبدائع نقوشه ثم لا تلتفت الى نحوه
بقابلك ولا تفكر في بناء خالقك فقل قد نسيت نفسك وربك واشتغلت
ببطونك وفرجك فما مثلك في غفلتك الا كمثلي غلة تخرج من بيتها الذي حفرته
في حائط قصر الملك فتلقى اختها فتحدث معها في حديث بيتها وكيف بنته
وما جمعت فيه ولا تذكر قصر الملك ولا من فيه فهكذا انت في غفلتك
فما تعرف من السماء الا ما تعرفه النملة من سقف بيتك فهذا بيان معقود
الجل التي يحول فيها فكر المتفكرين والاعمار تقصر والعلوم تقل عن
الاحاطة ببعض المخلوقات الا انك كلما استكثرت من معرفة عجائب
المصنوعات كانت معرفتك بجلال الصانع اتم ، فتفكر فيما اشرنا اليه ههنا
مع ما قدمناه من الاشارة في كتاب الشكر فمن نظر في هذه الاشياء من
حيث انها فعل الله وصنعتة استفاد المعرفة بجلال الله تعالى وعظمته ومن

قصر النظر عليها من حيث تأثير بعضها في بعض لا من حيث ارتباطها
بسبب الاسباب شقي نعوذ بالله من منزلة اقدام الجهال ومن الركون
الى اسباب الضلال ولا وجه للتفكر فيما لا نراه من الملائكة والجن
فلذلك عدلنا عنه الى ما نراه والله اعلم

❦ باب في ذكر الموت وما بعده وما يتعلق به ❦

اعلم ان المنهك في الدنيا المكب على غرورها يغفل قلبه لا محالة عن
ذكر الموت فلا يذكره وان ذكره كرهه ونفر منه ثم الناس اما منهك
او نائب مبتدئ او عارف متة . فاما المنهك فلا يذكره وان ذكره
فيذكره للتأسف على دنياه ويشغل بدمه وهذا لا يزيد ذكر الموت من
الله تعالى الا بعدا . واما النائب فانه يكثر ذكر الموت لينبعث به من قلبه
الخوف والحشية فينبغي تمام التوبة وزجما بكرة الموت خيفة ان يختطفه قبل
تمامها او قبل اصلاح الزاد وهو معذور في كراهة الموت ولا يدخل بهذا
تحت قوله صلى الله عليه وسلم « من كره لقاء الله كره الله لقاءه » فانه انما
يخاف لقاء الله لقصوره وتقصيره فهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشغلا
بالاستعداد للقاءه على وجه يرضاه فلا يعد كارها للقاءه، وعلامة هذا ان
يكون دائم الاستعداد له لا شغل له سواه والا التحق بالمنهك واما العارف
فانه يذكر الموت دائما لانه موعده لقاء الحبيب وهو لا ينسى موعد لقاء
حبيبه وهذا في غالب الامر يستبطنه محبي الموت ونجدة ليتخلص من دار
العاصين وينتقل الى جوار رب العالمين كما قال بعضهم : حبيب جاء على
فاقة ، فاذا التائب معذور في كراهة الموت وهذا معذور في حب الموت وغميه

واعلا منها من فوض امره الى الله تعالى فصار لا يختار لنفسه موتا ولا حياة بل تكون الاشياء اليه احبها الى مولاه فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء الى مقام التسليم والرضا وهو الغاية والمنتهى وعلى كل حال ففي ذكر الموت ثواب وفضل فان المهمل في الدنيا قد يستفيد بذكر الموت التجافي عن الدنيا لان ذكره ينقص عليه نعيمه ويكدره
 ﴿فما جاء في فضل ذكر الموت﴾

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اكثرُوا ذكر هادم اللذات» وعن أنس رضي الله عنه ان رجلا ذكر عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاحسنوا عليه الثناء فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف كان ذكر صاحبكم للموت قالوا ما كنا نكاد نسمعه يذكر الموت قال فان صاحبكم ليس هناك ، وعن ابن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل اي المؤمنين اكير قال اكثرهم للموت ذكرا واحسنهم لما بعده استعداد اولئك الاكير ، وقال الحسن البصري في فضيل الموت الدنيا فله يترك لذي لب فيها فرحا وما الزم عبد قلبه ذكر الموت الا صغرت الدنيا عليه وهان عليه جميع ما فيها ، وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا ذكر الموت انتفض انتفاض الطائر وكان يجمع كل ايسلة الفقهاء فيتذاكرون الموت والقيامة ثم يكون حتى كان بين ايديهم جنازة وكان حامد القيصري يقول كنا قد ايقن بالموت وما نرى له مستعدا وكنا قد ايقن بالجنة وما نرى لها عاملا وكنا قد ايقن بالنار وما نرى لها خائفا فعلام نفرحون وما عسيتم تنظرون الموت فهو اول وارد عليكم من امر الله بخير

أو بشر فيا اخوتاه سيروا الى ربكم سيرا جيلا، وقال شبيب بن عجلان من
 جعل الموت نصب عينيه لم يبال بضيق الدنيا ولا بسعتها
 واعلم ان خطر الموت عظيم وانما غفل الناس عنه لقلة فكرهم وذكرهم
 له ومن يذكره منهم انما يذكره بقلب غافل فلهذا لا يجمع فيه ذكر الموت
 والطريق في ذلك ان يفرغ العبد قلبه لذكر الموت الذي هو بين يديه
 كالذي يريد ان يسافر الى مفازة مخطرة او يركب البحر فانه لا يتفكر
 الا في ذلك . وانفع طريق في ذلك ذكر اشكاله واقترانه الذين مضوا قبله
 فيذكر موتهم ومصارعهم تحت الثرى قال ابن مسعود رضي الله عنه السعيد
 من وعظ بغيره وقال ابو الدرداء رضي الله عنه اذا ذكر الموتى فعد نفسك
 كالحدوم وينبغي ان يكثر دخول المقابر ومتى سكنت نفسه الى شيء في
 الدنيا فليتكفر في الحال انه لا بد من غارقه ويقصر أمه وقد روي عن
 عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بمنكبي فقال كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وكان ابن عمر يقول
 اذا امسيت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك
 لمرضك ومن حياتك لموتك ، وفي حديث آخر ان اخوف ما اخاف على
 امتي الهوى وطول الامل فاما الهوى فيضل عن الحق واما طول الامل
 فينسي الآخرة وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لاصحابه : اكلكم يحب ان يدخل الجنة ؟ قالوا نعم يا رسول الله قال قصرو
 الامل وانبتوا آجالكم بين ابصاركم واستحيوا من الله عز وجل حق حياته
 وعن ابي ذر كريا التيمي قال بينما سليمان بن عبد الملك في المسجد الحرام اذ

أني بحجر منقور فطلب من يقرأه فإذا فيه : أين آدم لو رأيت قرب ما بقي من
 أجلك لزهدت في طول أملك ولرغبت في الزيادة من عمالك ولقصرت من
 حرصك وحيالك وإنما يلتمالك ندمك لو قد زلت بك قدمك واسلمك أهلك
 وحشمك فإن منك الولد والنسب فلا أنت إلى دنياك عائد ولا في حسراتك
 زائد فاعمل ليوم القيامة يوم الحسرة والندامة

واعلم السبب في طول الأمل شيئاً أحدهما حب الدنيا والثاني الجهل
 أما حب الدنيا فإن الإنسان إذا آس بها وبشهواتها ولذاتها وعلائقها ثقل
 على قلبه مفارقتها فامتنع قلبه من الفكر في الموت الذي هو سبب مفارقتها
 وكل من كره شيئاً دفعه عن نفسه والإنسان مشغول بالأمان في الباطنة فيمضي
 نفسه أبداً بما يوافق مراده من البقاء في الدنيا وما يحتاج إليه من مال وأهل
 ومسكن وأصدقاء وسائر أسباب الدنيا فيصير قلبه عاكفاً على هذا الفكر
 فيلهو عن ذكر الموت ولا يقدر قرب به فإن خطر له الموت في بعض الأحوال
 والحاجة إلى الاستعداد له سوف بذلك ووعد نفسه وقال الأيام بين يديك
 إلى أن تكبر ثم تثوب وإذا كبر قال إلى أن يصير شيخاً وإن صار شيخاً
 قال إلى أن يفرغ من بناء هذه الدار وعمارة هذه الضيعة أو يرجع من هذه
 السفر فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يحرص في إتمام شغل إلا ويتعلق بإتمام
 ذلك الشغل عشرة اشغال وهكذا على التدريج يؤخر يوماً بعد يوم وبشغل
 بشغل بعد شغل إلى أن تختطفه المنية في وقت لا يحسبه فتطول عند ذلك
 حسرتها وكثر صياح أهل النار من سوف يقولون واحسرتاه من سوف واصل
 هذه الأمان كلها حب الدنيا والآس بها والغفلة عن قول النبي صلى

الله عليه وسلم « احب ما شئت فانك مفارقة » السبب الثاني « الجهل
وهو ان الانسان يعول على شبابه ويستبعد قرب الموت مع الشباب
او ليس يتفكر المسكين في ان مشايخ بلده لو عدوا كانوا اقل من العشر
وانما قلوا لان الموت في الشباب اكثر والى ان يموت شيخ قد يموت ألف
صبي وشاب وقد يغتر بصحته ولا يدري ان الموت يأتي فجأة وان
استبعد ذلك فان المرض يأتي فجأة واذا مرض لم يكن الموت بعيداً ولو
تفكر وعلم ان الموت ليس له وقت مخصوص من صيف وشتاء وريبع
وخريف وليل ونهار ولا هو مقيد بسن مخصوص من شاب وشيخ او
كهل او غيره لعظم ذلك عنده واستعد للموت .

فصل

والناس متفاوتون في طول الأمل تفاوتاً كثيراً منهم من يأمل البقاء
الى زمان الحرم ومنهم من لا ينقطع أمله بهال ومنهم من هو قصير
الامل ، فروي عن ابي عثمان النهدي انه قال بلغت ثلاثين ومائة سنة وما
من شيء الا قد عرفت فيه النقصان الا أملتي فانه كما هو ، وحكي في قصر
الامل ان امرأة حبيب ابي محمد قالت كان يقول لي يعني ابا محمد ان
مت اليوم فارسلني الى فلان يغسلني ويفعل كذا وكذا واصنع كذا فقل
ها اري رؤيا قالت هكذا يقول كل يوم ، وعن ابراهيم بن مسبط قال قال
لي ابو زرعة لا قولن لك قولاً ما قلته لأحد سواك ما خرجت من المسجد
منذ عشرين سنة فحدثني نفسي ان ارجع اليه وقيل لبعضهم الا تغسل
فبصك قال الأمر أعجل من ذلك ، وعن محمد بن ابي توبة قال اقام

معروف الصلاة ثم قال لي تقدم فقلت اني ان صليت بكم هذه الصلاة لم
أصل بكم غيرها فقال معروف انت تحدث نفسك انك تصلي صلاة
أخرى نعوذ بالله من طول الأمل فإنه يمنع خير العمل . فهذه أحوال الزهاد
في قصر الأمل وكما قصر الأمل جاد العمل لأنه يقدر ان يموت اليوم
فيستعد استعداد ميت فإذا أمسى شكر الله تعالى على السلامة وقدر انه
يموت تلك الليلة فيبادر الى العمل وقد ورد الشرح بالحث على العمل
والمبادرة ففي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس
الصحة والفراغ » وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو
يعظه : اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك
وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك ، وقال عمر
رضي الله عنه التوبة في كل شيء خير الا ما كان من أمر الآخرة وكان
الحسن يقول عجباً لقوم أمروا بالزاد ونودي فيهم بالرحيل وحبس اولهم
على آخرهم وهم قعود بلعبون ، وقال سحيم مولى بني تميم جلست الى عبد
الله بن عبد الله فاجوز في صلاته ثم اقبل علي وقال ارحني بحاجتك فاني
ابادر فقلت وما تبادر قال ملك الموت وكان يصلي كل يوم الف ركعة وكانوا
يبادرون بالاعمال غاية ما يمكن فكان ابن عمر يقوم في الليل فيتوضأ ويصلي ثم
يغني اغفاء الطير ثم يقوم فيتوضأ ويصلي ثم يغني اغفاء الطير ثم يقوم يصلي
يفعل ذلك مراراً وكان عمير بن هاني يسبح كل يوم مائة الف تسبيحة وقال
ابو بكر بن عياش ختمت القرآن في هذه الراوية ثمانية عشر الف خمسة

﴿فصل في ذكر شدة الموت وما يستحب من الأحوال عنده﴾
 اعلم انه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب شديد ولا هول
 سوى الموت لكان جديراً ان ينتفع عليه عيشه ويتكدر عليه سروره
 وتطول فيه فكرته والعجب ان الانسان لو كان في اعظم اللذات فانتظر
 ان يدخل عليه جندي بضربه خمس ضربات اكدرت عليه عيشه ولذته
 وهو في كل نفس يصد ان يدخل عليه ملك الموت بسكرات التزع وهو
 غافل عن ذكر ذلك وليس لهذا سبب الا الجهل والغرور، واعلم ان
 الموت اشد من الف ضرب بالسيف وانما يصيح المضروب ويستغيث لبقاء
 قوته واما الميت عند موته فانه ينقطع صوته مع شدة الله لأن الكرب قد
 بالغ فيه وغلب على قلبه وعلى كل موضع منه وضعفت كل جراحة فيه فلم
 يبق فيه قوة لاستغاثة ويود لو قدر على الاستراحة بالانين والصياح
 والاستغاثة وتجذب الروح من جميع العروق ويموت كل عضو من اعضائه
 تدريجاً فتبرد اولا قدماه ثم ساقاه ثم فخذه حتى تبلغ الخلقوم فعند ذلك
 ينقطع نظره الى الدنيا واهلها ويعلق ذنبه باب التوبة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم «ان الله يقبل التوبة من العبد ما لم يغفر» وقد روي
 ان الملكين الموكلين بالعبد يترآيان له عند الموت فان كان صالحاً انبأ عليه
 وقالوا جزاك الله خيراً، وان كان صاحبها بشر قالوا لا جزاك الله خيراً
 وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : ان الله عز وجل وكل بعبد المؤمن مائة كتاب يكتب عمله فاذا مات
 قالوا قد مات اتأذن لنا ان نصعد الى السماء قال فيقول الله تعالى ان سمائي

مملوءة من ملائكتي يسبحوني فيقولان فتأذن لنا فتقيم في الارض فيقول
الله تعالى ان ارضي مملوءة من خاقي يسبحوني فيقولان فأتين نقيم فتقول
قوما على قبر عبدي فسبحاني واحمداني وكبراني وهللاني واكتبوا ذلك
لعبدي الى يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث عباد بن الصامت
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان المؤمن اذا حضره الموت
بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء احب اليه مما امامه » وأما صاحب
الدار الذي ختم له بسوء فهو يبشر بها وهو في تلك الاحوال وقد كان
كثير من السلف يخافون سوء الحقة وقد ذكرنا ذلك في كتاب
الحواف وهو لائق بهذا المكان نسأل الله الكريم ان يرحمنا برحمته التي
وسعت كل شيء وان ياعطف بنا وان يختم لنا بخير انه جواد كريم .

واما ما يستحب من الاحوال عند المحتضر فان يكون قلبه يحسن الظن
بالله تعالى ولسانه ينطق بالشهادة والسكون من علامات اللطف وهو اشارة
على انه قد رأى الخير وقد روي ان روح المؤمن تخرج رشحا ويستحب
تلقينه لا اله الا الله كما جاء في الحديث الصحيح من رواية مسلم « لقنوا
لقنوا موتاكم لا اله الا الله » وبلغني للمؤمن ان يرفق به ولا يابع عليه وقد جاء
في حديث آخر احضروا موتاكم ولقنوه لا اله الا الله وبشروهم بالجنة فان
الحايم العالمين من الرجال والنساء يحجب عند ذلك المصراع وان ابليس عدو
الله اقرب ما يكون من العبد في ذلك الموضع وذكر الحديث الى آخره
وفي الحديث الصحيح لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله ، وروي
ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل وهو يموت فقال كيف تم ذلك

قال ارجو الله واخاف ذنوبي فقال ما اجتماعا في قلب عبد في مثل هذا الموطن
الا اعطاه الله الذي يرجو وأمنه من الذي يخاف ، والرجاء عند الموت
افضل لان الخوف سوط يساق به وعند الموت يقف البصر فينبغي ان
يتلطف به ولان الشيطان يأتي حينئذ بسخط العبد على الله فيما يجري عليه
ويخوفه فيما بين يديه فحسن الظن اقوى سلاح يدفع به العدو ، وقال
سليمان النبي لابنه عند الموت يا بني حدثني بالرخص اعلي التي الله تعالى
وانا احسن الظن به

﴿ باب ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم

اعلم ان في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة في كل احواله
ومعلوم انه ليس في المخلوقين احد احب الى الله تعالى منه ولم يؤخره الله
تعالى حين انقضى اجله وقد لقي صلى الله عليه وسلم من الموت شدة فروى
البخاري في صحيحه من حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان بين
يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوة او علبه فيه ماء فجعل يدخل
يديه في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت لسكرات
وفي صحيح البخاري من حديث أنس رضي الله عنه قال لما ثقل النبي صلى
الله عليه جعل يتغشاه الكرب فقالت فاطمة واكرب أبتاه فقال لها ليس
على ابيك كرب بعد اليوم ، وروي عن ابن مسعود قال اجتمعنا في بيت
أمة عائشة رضي الله عنها فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدمعت عيناه فنعى اليها نفسه وقال مرحباً حياكم الله بالسلام حفظكم

الله دعائكم الله جمعكم الله نصركم الله وفقكم الله نفعكم الله رفعكم الله سلمكم
 الله اوصيكم بتقوى الله واوصي الله بكم واستخلفه عليكم قلنا يا رسول
 الله متى أجلك قال قد دنى الأجل والمنقاب الى الله والى سدرة المنتهى
 وجنة المأوى والفردوس الأعلى قلنا يا رسول الله فقيم نكفناك قال في
 في ثيابي هذه ان شئتم او نينية او يراض قلنا يا رسول الله من يصلي
 عليك وبكينا فقال مهلا رحمكم الله وجزاكم عن نبيكم خيرا اذا غسلتعوني
 وكفنتعوني فضعوني على سريري هذا على شفير قبري ثم اخرجوا عني
 ساعة فان اول من يصلي علي خليلي وحبيبي جبريل ثم ميكائيل ثم
 اسرافيل ثم ملك الموت مع ملائكة كثيرة ثم ادخلوا علي فوجاً فوجاً
 فصلوا علي وسلموا تسليماً ولا تؤذوني بقرينة ولا برنة ولا بصيحة ولا بدءاً
 بالصلاة علي رجال اهل بيتي ثم نساؤهم ثم اثم بعد واقروا السلام علي
 من غاب عني من اصحابي وعلى من تابعي علي ديني الى يوم القيامة ألا
 واني أشهدكم اني قد سلمت علي كل من دخل في الاسلام ولقد دخل عليه
 جبريل قبل موته بثلاثة ايام فقال يا احمد ان الله ارسلني اليك يسألكني
 عما هو اعلم به منك يقول كيف تجدك فقال اجدي يا جبريل مفعوماً
 واجدي يا جبريل مكروباً ثم اتاه في اليوم الثاني فأعاد الكلام وأعاد عليه
 الجواب ثم جاءه في اليوم الثالث وأعاد عليه الكلام فأعاد عليه الجواب
 فاذا ملك الموت يستأذن فقال جبريل يا احمد هذا ملك الموت
 يستأذن عليك ولم يستأذن علي آدمي قبلك ولا يستأذن علي
 آدمي بعدك فقال ائذن له فدخل فوقف بين يديه وقال ان الله ارسلني

اليك وأمرني ان اطيعك فان امرتني ان اقبض نفسك قبضتها وان
امرتني ان اتركها تركتها قال وتفضل يا ملك الموت قال كذلك أمرت
ان اطيعك فقال جبريل يا احمد ان الله قد اشتاق اليك فقال فامض
لما أمرت به يا ملك الموت فقال جبريل عليه السلام عيمك
يا رسول الله هذا آخر موطني في الارض انما كنت حاجتي من الدنيا
فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم مستندا الى صدر عائشة رضي الله
عنها في كساء ملبد وازار غليظ وقامت فاطمة رضي الله عنها تدب
وتقول : يا أبتاه أجاب رباً دعاه ، يا أبتاه جنة الفردوس مأواه ، يا أبتاه الى
جبريل نفعاه ، يا أبتاه من ربه ما أدناه ، فلما دفن قالت يا أنس أطابت أنفسكم
ان تحنوا القراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو بكر
الصديق رضي الله عنه :

لما رأيت نبينا متجدلا	ضاقت علي بعرضهن الدور
وارتعت روعة مستهام واله	والعظم مني واهن مكسور
اعتيق ويحك ان حباك قد ثوى	وبقيت منفرداً وانت حسير
يا ليتني من قبل مهلك صاحبي	غيبت في جدث علي صخور

❦ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ❦

روى أبو المليح ان أبا بكر رضي الله عنه لما حضرته الوفاة ارسل
الى عمر رضي الله عنه فقال اني اوصيك بوصية ان انت قبلت عني : ان
لله عز وجل حقاً بالليل لا يقبله بالنهار وان لله حقاً بالنهار لا يقبله
بالليل وانه لا يقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة ، وانما ثقلت موازين من

ثقلت موازينه في الآخرة باتباعهم الحق في الدنيا وثقل ذلك عليهم
 وحق لميزان يوضع فيه الحق ان يكون ثقيلاً ، وانما خفت موازين من خفت
 موازينه في الآخرة باتباعهم الباطل وخفته عليهم في الدنيا وحق لميزان
 يوضع فيه الباطل ان يكون خفيفاً ، ألم تر ان الله انزل آية الرجاء عند
 آية الشدة وآية الشدة عند آية الرجاء ليكون العبد راغباً راهباً لا ياتي
 يديه الى التهلكة ولا يتسنى على الله غير الحق فان انت حفظت وصيتي هذه
 فلا يكون غائب أحب اليك من الموت ولا بد لك منه ، وان انت
 ضيعت وصيتي هذه فلا يكون غائب أبغض اليك من الموت ولا بد لك
 منه ولست تعجزه . وقيل لما احتضر جاءت عائشة رضي الله عنها فتثلت
 بهذا البيت :

نعمرك ما يغني الثراء عن الفتى * اذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر
 فكشف عن وجهه وقال : ليس كذلك ولكن قولني : (وجاءت
 سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت عنه تحيد) انظروا ثوبي هذين فاغسلوهما
 و كفنوني فيهما فان الحى احوج الى الجديد من الميت

وفاة عمر بن الخطاب رضي الله عنه *

عن ابن عمر قال كان رأس عمر في حجرى بعد ما طعن وكنت
 مرضه الذي توفي فيه فقال ضع خدي على الارض فقلت وما عليك
 كان في حجرى ام على الارض وظننت ان ذلك تسبرماً به فلم افعل
 فقال ضع خدي على الارض لا ام لك ولي وويل امي انت ام برحمى
 ربي ، وروى انه لما طعن وحمل الى بيته وجاء الناس يشتون عليه جاء رجل

شاب فقال ابشر يا امير المؤمنين يبشرى من الله لك صحبة من رسول صلى الله عليه وسلم وقد علمت ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة فقال وددت ان ذلك كان كفاً فلا علي ولا لي ثم قال يا عبد الله بن عمر انطلق الى عائشة ام المؤمنين فقل عمر يقرأ عليك السلام ولا تقل امير المؤمنين فاني است اليوم للمؤمنين اميراً وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن عند صاحبيه فمضى وسلم واستأذن عليها ثم دخل فوجدها قاعدة تبكي فقال: عمر يقرأ عليك السلام ويستأذن ان يدفن عند صاحبيه فقالت كنت اريده لنفسى فلا وثرته اليوم على نفسى فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعوني فاستند رجل اليه فقال ماوراك قال الذي تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان شيء احب الي من ذلك فاذا انا مت فاحملوني ثم سلم وقل يستأذن عمر ابن الخطاب فان اذنت فادخلوني وان ردتني فردوني الى مقابر المسلمين وفي افراد مسلم من حديث المسور بن مخرمة ان عمر قال والله لو ان لي قلاع الارض ذهباً لافتديت به من عذاب الله قبل ان اراه وفي حديث اخر والله لو ان لي ما طلعت عليه الشمس او غربت لافتديت به من هول المطامع

﴿ وفاة عثمان بن عفان رضي الله عنه ﴾

عن نائلة بنت الفرافصة امرأة عثمان رضي الله عنه قالت لما كان اليوم الذي قتل فيه عثمان ظل في اليوم الذي قبله صائماً فلما كان عند افطاره سألهم الماء العذب فلم يعطوه فنام ولم يفطر فلما كان وقت السحر اتيت جارات لي على احاجير متصلة فسألتهن الماء العذب فاعطوني كوزاً

من ماء فانيتة فحركته فاستيقظ فقلت هذا ماء عذب فرفع رأسه
 فنظر الى الفجر فقال الي قد اصبحت صائماً وان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اطلع علي من هذا السقف ومعه ماء عذب فقال اشرب يا عثمان
 فشربت حتى رويت ثم قال ازدد فشربت حتى نهلت ثم قال ان القوم
 سينكرون عليك فان قاتلتهم ظفرت وان تركتهم افطرت عندنا قالت
 فدخلوا عليه من بومه فقتلوه وعن العلاء بن الفضيل عن ابيه قال لما قتل
 عثمان بن عفان رضي الله عنه فقتلوا خزانته فوجدوا فيها صندوقاً مقفلاً
 ففتحوه فوجدوا فيه حقة فيها ورقة مكتوب فيها : هذه وصية عثمان بسم
 الله الرحمن الرحيم عثمان بن عفان يشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
 له وان محمداً عبده ورسوله وان الجنة حق وان النار حق وان الله يبعث
 من في القبور ايوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد عليه نحيي وعليها
 نموت وعليها نبعث ان شاء الله تعالى

❦ وفاة علي بن ابي طالب رضي الله عنه ❦

عن الشعبي قال لما ضرب علي رضي الله عنه تلك الضربة قال ما
 فعل بضاربي قالوا اخذناه قال اطعموه من طعامي واسقوه من شرابي فان
 انا عشت رأيت فيه رأبي وان انا مت فاضربوه ضربة واحدة لا تزيدوه
 عليها ثم اوصى الحسن ان يغسله وقال لا تغالي في الكفن فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تغالوا في الكفن فانه يساب سباً
 سريعاً . امشوا بي بين المشيعين لا تسرعوا بي ولا يطأوا فان كان خيراً
 عجلتموني اليه وان كان شراً القيتوني عن اكفافكم ، وروي انه لما كانت

الليلة التي أصيب فيها علي رضي الله عنه أراه ابن السياح حين طلع الفجر
يؤذنه بالصلاة وهو مضطجع مثقل فعاد الثانية وهو كذلك ثم عاد
الثالثة فقام بمشي وهو يقول :

أشد حيازيمك للموت فإن الموت لأقربك

ولا تجزع من الموت وإن حل بشاديك

فما بلغ الباب الصغير شد عليه عبد الرحمن بن ملجم فصره

﴿ ذكر كلمات نقلت عن جماعة عند موتهم من الصحابة ﴾
وغيرهم وذكر زيادة القبور ونحو ذلك

لما نزل الموت بالحسن بن علي رضي الله عنهما قال أخرجوا فراشي إلى
صحن الدار فأخرج فقال اللهم افي احتسب نفسي عندك فاني لم أصب بثلمها
وقد ذكرنا ما تقدم من كلام الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم، وروي أن معاذ
ابن جبل رضي الله عنه لما حضرته الوفاة قال انظروا هل أصبحنا فاني
فقبل لم أصبح حتى اتي في بعض ذلك فقيل له قد أصبحنا فقال اعوذ بالله
من ليلة صباحها إلى النار ثم قال مرحبا بالموت زائر مغيب وحبيب جاء
على فقة اللهم اني كنت اخافك وانا اليوم ارجوك اللهم انك تعلم اني لم
اكن احب الدنيا وطول البقاء فيها الكري الانهارا ، لولا لغرس الاشجار ولكن
اطول ظلها طويلا وقيام ليل الشتاء ومكابدة الساعات ومزاجمة العلماء
بالركب عند حاق الزكره وقال ابو مسلم جئت ابا الدرداء وهو يجود بنفسه
ويقول الا رجل يعمل مثل مصري هذا الا رجل يعمل مثل يومي هذا

الا رجل بعبد لثل ساعتي هذه ثم قبض رحمه الله ، وبكى سلمان الفارسي
عند موته فقيل ما بك بكيت فقال عهد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يكون زاد احدنا كزاد الزاكب وحولي هذه الاسود وقيل انما كان حوله
اجانة وجفنة ومظهره ، وروى المارفي قال دخلت على الشافعي في مرضه الذي
مات فيه فقالت له كيف أصبحت قال أصبحت من الدنيا راحلا والآخران
مفارقا ، واسوء عملي ملاقيا وبكأت من المنية شاربيا وعلى الله وارت فلا اذري
اروحني تصور الى الجنة فاهنتها ام الى النار فاعزيتها ثم انشأ يقول

ولما قسى قلبي وضاق مذاهبي جمعت الرجا مني بعفوك سلما
تعاتلني ذنبي فلما قرنته بعفوك ربي كان عفوك اعظما
وما زلت ذا عفو عن الذنب لم تزل نجود وتغنو منة ونكرما

قيل كان ابو الدرداء رضي الله عنه يقعد الى القبور فقيل له في
ذلك فقال اجلس الى قوم يذكرون معادي وان غبت لم يغتابوني وقال
ميسون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى المقبرة فلما نظر الى
القبور بكى ثم اقبل علي فقال يا ميسون هذه قبور آبائي بنو امية كأنهم لم
يشار كوا اهل الدنيا في لذاتهم وعيشهم اما تراهم صرعى قد خلت بهم المثلات
واستحكم فيهم البلاء واصاب الهولام مقبلا في ابدانهم ثم بكى وقال والله
ما اعلم احدا انعم ممن صار الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله تعالى
! ويستحب زيارة القبور فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : زوروا القبور
فانها تذكركم الآخرة فمن زار قبرا فاستقبل وجه الميت ليقرأ شيئا من القرآن
ويهديه له وللمن الزيارة يوم الجمعة وقد روي انه لما مات عاصم الجعدي

رآه رجل من اهله في المنام بعد موته يستنقذ فقال له اليس قد مت قال بلى
 قال وابن انت قال عاصم انا والله في روضة من رياض الجنة انا ونفر من
 اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها الى ابي بكر بن عبد الله المزني تنالني
 اخباركم قال قلت له اجسامكم ام ارواحكم قال هيات بليت الاجسام
 وانما تنالني الارواح قلت فهل تعلمون بزيارتنا اياكم قال نعم بها عشية الجمعة
 ويوم الجمعة كله ويوم السبت الى طلوع الشمس قلت وكيف ذلك دون الايام
 كلها قال اشرف يوم الجمعة وعظمه، وحكي عثمان بن سودة الطفاوي وكانت
 امه من العابدات وكان يقال لها راهبة قال لما احتضرت رفعت رأسها الى
 السماء وقالت يا ذخري وذخيرتي ومن عليه اعتمادي في حياتي وبعد مماتي
 لا تخذلني عند الموت ولا توحشني في قبري قال فانت فكنت آتيها كل جمعة
 وادعو لها واستغفر لها ولأهل القبور فرأيتها ليلة في منامي فقلت لها يا اماء
 كيف انت قالت يا بني ان للموت كرب شديد وانا بحمد الله في برزخ
 محمود بقرش فيه الريحان ويتوسد فيه السندس والاستبرق الى يوم النشور
 فقلت لك حاجة قالت نعم لا تدع ما كنت تصنع من زيارتنا فاني لأسر
 بمجيئك يوم الجمعة اذا اقبلت من اهلك فيقال لي يا راهبة هذا ابنك قد اقبل
 فانسرين وبسر بذلك من حولي من الاموات وعن انس بن منصور قال كان
 رجل يختلف الى الجنائز فيشهد الصلاة عليها فاذا امسى وقف على باب
 المقابر فقال آس الله وحشتكم ورحم غربتكم وتجاوز عن سيئاتكم وقبل
 حسناتكم لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال ذلك الرجل فامسيت ذات ليلة
 ولم آت المقابر فادعوا كما كنت ادعو فبينما انا نائم اذا انا بخلق كثير قد

جاؤني فقلت من انتم وما حاجتكم قالوا نحن اهل المقابر انك كنت عودنا
منك هدية قلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعو بها قلت فاني
اعود لذلك فما تركتها بعد ، وقال بشار بن غالب رايت رابعة سيفي منامي
و كنت كثير الدعاء لها فقلت لي يا بشار هداياك تأتينا على اطباق من نور
مخمرة بمناديل الحرير قلت وكيف ذلك قالت هكذا دعاء الاحياء اذا دعوا
للموتى واستجيب لهم جعل ذلك الدعاء على اطباق النور وخمر بمناديل
الحرير ثم اتي به الذي دعي له من الموتى فقبل له هذه هدية فلان اليك

فصل

والذي تدل عليه الايات والاخبار ان حقيقة الموت هو مفارقة الروح
للجسد وان الروح تكون بعد ذلك باقية اما معذبة او منعمة فان الروح
قد تتألم بنفسها بانواع الحزن والغم وتتعم بانواع الفرح والسرور من غير
تعلق لها بالاعضاء فكل ما هو وصف للروح بنفسها يبقى معها بعد مفارقة
الجسد وكل ما هو لها بواسطة الاعضاء يتعطل بموت الجسد الى ان تعاد
الروح الى الجسد ولا يبعد ان تعاد الروح الى الجسد في القبر ولا يبعد ان
تؤخر الى يوم البعث والله سبحانه اعلم بما حكم به على كل عبيد من عبادته فمعنى
الموت انقطاع تصرف الروح عن البدن وخروج البدن عن ان يكون آلة
لها ، وسلب الانسان عن امواله واهله وازواجه الى عالم آخر لا يناسب هذا
العالم فان كان له بالدنيا شيء يفرح به ويستريح اليه عظمت حسرته عليه
بعد الموت وان كان لا يفرح الا بذكر الله تعالى والانس به عظم نعيمه
ومت سعادته اذا خلي بينه وبين محبوبه وقطعت عنه العوائق والشواغل

لان جميع شواغل الدنيا شاغلة عن ذكر الله تعالى وينكشف للحيت بالموت
 ما لم يكن مكشوفاً في حال الحياة كما ينكشف للمتيقظ ما لم يكن مكشوفاً له
 عند النوم ، والناس نيام فاذا ماتوا انتهوا واول ما ينكشف له ما يضره
 وما ينفعه من حسناته وسيئاته وقد كان ذلك مسطوراً في كتاب مطوي
 في سر قلبه وكان يشغله عن الاطلاع عليه شواغل الدنيا فلما انقطعت
 انكشف له جميع اعماله فلا ينظر الى سيئة الا وينحسر عليها تحسراً يؤثر
 ان يخوض غمرة النار للخلاص من تلك الحسرة وكل ذلك ينكشف له
 عند الموت وهذه آلام تهجم على العاصي قبل الدفن نسأل الله العافية ، وما
 يدل على ان الروح لا تنعدم بالموت قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا
 في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون) قال مسروق سألنا عبد
 الله بن مسعود رضي الله عنه فقال ارواحهم في جوف طير خضر لها قنادل
 معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوي الى تلك القنادل
 وذكر تمام الحديث وجاء في قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا
 وبوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) اخبر انهم يعذبون بعد
 الموت وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
 عليه وآله وسلم ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان
 كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال
 هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيمة ، وقد تقدم ان الانسان اذا انكشف
 له سيئاته تحسروا ثم تألم تألماً عظيماً فاما المؤمن فقال عبد الله بن عمر مش المؤمن
 حين تخرج نفسه مثل رجل كان في سجن فاخرج منه فهو ينفسح في

الارض وتقلب فيها وهو صحيح فان المؤمن ينكشف عليه عقيب الموت
من فضل الله وكرامته ما تكون الدنيا بالاضافة اليه كالتسجين فيكون
محبوس في بيت مظلم فتح له باب الى بستان واسع الاكشاف فيه انواع
الاشجار فلا يسره الرجوع الى الدنيا كما لا يسره الرجوع الى بطن امه
وقال مجاهد ان المؤمن ليشر بصلاح ولده من بعده لتقر بذلك عينه

﴿فصل في ذكر القبر﴾

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال القبر روضة من رياض
الجنة او حفرة من حفر النار ، وروى ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال: يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك لم تعلم
اني بيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ، وروى الترمذي عن ابي سعيد
رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مصلا ف رأى
ناسا كأنهم يكثرون فقال اما انكم لو اكثرتم من ذكر هادم اللذات لشغلكم
عما أرى فاكثروا ذكر هادم اللذات الموت فانه لم يأت على القبر يوم
الا يتكلم فيقول انا بيت الغربة انا بيت الوحدة انا بيت التراب انا بيت الدود
فاذا دفن العبد المؤمن قال له القبر مرحبا واهلا اما ان كنت لاحب من
يمشي على ظهري الي فاذا وليتك اليوم وصرت الي فستري صنيعي بك فيسمع
له مد بصره ويفتح له باب الى الجنة واذا دفن العبد الفاجر او الكافر قال
له القبر لا مرحبا ولا اهلا اما ان كنت لا بغض من يمشي على ظهري الي
فاذا وليتك اليوم وصرت الي فستري صنيعي بك قال فيلقم عليه حتي تختلف
اضلاعه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعه فادخل بعضها في

بعض قال ويقبض له سبعون نليناً لو ان واحداً منها نفخ في الارض ما انبتت
 شيئاً ما بقيت الدنيا فينبهته ويحدثه حتى يقضي به الى الحساب قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار
 وقال كعب اذا وضع الرجل الصالح في قبره احتوشته اعماله الصالحة
 الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة قال وتحي ملائكة العذاب من
 قبل رجليه فتقول الصلاة اليكم عنه فلا سبيل لكم عليه فقد اطلال في القيام لله عز
 وجل قال فيأتونه من قبل رأسه فيقول الصيام لا سبيل لكم عليه فقد اطلال في
 الصيام قال فيأتونه من قبل جسده فيقول الحج والجهاد اليكم عنه فقد انصب
 نفسه واتعب بدنه وحج وجاهد لله عز وجل لا سبيل لكم عليه فيأتونه من
 قبل يديه فتقول الصدقة كم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وضعت
 في يد الله ابتغاء وجهه فلا سبيل لكم عليه قال فيقال له هنيئاً طبت حياً
 وطبت ميتاً قال وتأتيه ملائكة الرحمة فتفرشه فراشاً من الجنة ودثاراً من
 الجنة فيفسح له مد بصره ويؤتى بقنديل من الجنة يستضيء بنوره الى
 يوم يبعثه الله من قبره ، وعن انس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه حتى انه ليسمع قرع
 نعالهم اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل
 محمد صلى الله عليه وسلم فأما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله
 فيقولان انظر الى مقعدك من النار قد بدئك الله عز وجل به مقعداً في
 الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيراها جميعاً وأما الفاجر او المنافق
 فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما

يقول الناس فيقال له لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطارق من حديد
ضربة بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعها من يديه غير الثقلين الخرجاه في
الصحيحين ، وفيها من حديث اسماء بنت ابي بكر عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال اوحى الي انكم لفتنون في قبوركم مثل او قال قريبا من فتنة
المسيح الدجال يقال ما علمك بهذا الرجل فلما المؤمن فيقول اشهد انه عبد
الله ورسوله وذكر باقي الحديث وعن ابن عباس قل لما اخرجت
جنازة سعد بن معاذ وسوينا عليها التفت اليها رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ما من احد من الناس الا وله ضغطة في قبره ولو كان منافقا
منها احد لانفلت سعد بن معاذ وذكر باقي الحديث ، وعن عبد الله الصنعاني
قال رأيت يزيد بن هارون في المنام بعد موته يارب لي ليل فقلت ما فعل الله
بك قال تقبل مني الحسنات وتجاوز عن السيئات قلت وما كان بعد ذلك
قال وهل يكون من الكريم الا انكرم غفر لي ذنوبي وادخلني الجنة فقلت
بما نلت الذي نلت قال بمحاسن الذكر وقولي الحق وصدقني في الحديث
وطول قيامي في الصلاة وصبري على الفقر قلت منكرونيك حق قال اي والله
الذي لا اله الا هو لقد اقعديني وسألتني من ربك وما دينك ومن نبيك
فجعلت انفض لحييتي البيضاء من القراب وقلت مثلي يسأل انا يزيد بن
هارون الواسطي كنت في دار الدنيا ستين سنة اعلم الناس فقال احدهما
صدق هو يزيد بن هارون ثم نومة العروس فلا روعة عليك بعد اليوم وقال
المروزي رأيت احمد بن حنبل في النوم وعليه حلطان خضراوان وعلى رأسه
تاج من النور واذا هو يمشي مشية لم اكن اعرفها له فقلت يا احمد ما هذه

المشبة التي لم أكن أعهد لها لك فقال هذه مشبة الخدام في دار السلام فقلت
وما هذا التاج الذي أراه على رأسك فقال ان ربي عز وجل اوقفني وحاسبني
حساباً يسيراً وكسافي وحياتي وقريني وانا انظر اليه ونوحني بهذا التاج
وقال لي يا احمد هذا تاج الوفاق توجت بك به كما قلت القرآن كلامي غير
مخلوق .

﴿ فصل في احوال الميت من وقت نفخة في الصور ﴾
(الى حين الاستقرار في الجنة او النار)

قد اشرنا الى احوال القبر واشد من ذلك نفخ الصور والبعث
والحساب ونصب الميزان والصراط وهذه احوال يجب الايمان بها وينبغي
تطويل الفكر فيها وجمهور الناس لم يتمكن الايمان من قلوبهم بالآخرة ولو
ان الانسان لم يشاهد توالد الحيوانات ثم قيل له ان صانعاً يصنع من هذه المنطقة
القدرة مثل هذا الادمي المتصور العقل المتكلم لا شئ تفور طبعه عن
التصديق بذلك فخلقته على ما فيه من الاعاجيب زيد على بعثه واعادته وكيف
ينكر ذلك من قدرة الله تعالى وحكمته من يشاهد البداية فان كان في
ايمانك ضعف فقوم الايمان بالنظر في المنشأة الاولى فان الثانية مثلها واسهل
منها وان كنت قوي الايمان بها فاشعر قلبك تلك المخاوف والاعطاش واكثر
فيها التفكير والاعتبار وليبحثك ذلك على الجهد والتشمير واول ما يشرع
استماع الموتى صوت امرأيل حين ينفخ ذلك في الصور فصور نفسك
وقد قت ذاهلاً مبهوتاً شاخصاً نحو النداء قال الله تعالى (وتنفخ في الصور
فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) وعن ابي سعيد الخدري قال قال

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف انعم وصاحب الصور قد حنى
جبهته واحضى بسمعه ينتظر ان يؤمر ان يفتح في الصور فينفخ قال
المسلمون كيف نقول يا رسول الله قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل
ولو كنا على الله ثم انظر كيف يخسر الناس يوم القيمة فيساقون بعد البعث
حفاة عراة الى ارض الحشر وهي فاع ليس فيها ربوة يختفي الانسان بفسطاطها
وفي الصحيحين قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخسر الناس يوم القيمة على
ارض بيضاء نفرا كقرصة النقي ثم تفكر من ازدحام النار وفرب الشمس
من دروسهم وشدة العرق مع ما في القلوب من القلق وفي الحديث ان العرق
ياخذ الناس على قدر اعمالهم وتفكر يا مسكين في سؤال ربك لك عن اعمالك
بغير واسطة فقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يعرض
الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فما عرضتان فجدا لمعاذير واما الثالثة
فعند ذلك تطاير الصحف فاخذ بيئته واخذ بشأله وعن ابي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزول قدما عبد
حتى يسأل عن عمره فيما افناه وعن عمله فيما عمل فيه وعن ماله من اين
اكتسبه وفيما نفقه وعن صفوان بن محرز قال كنت اخذ بيد ابن عمر رضي
الله عنه اذ عرض له رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
يقول في النجوى يوم القيمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يقول ان الله عز وجل يدني المؤمن فيضع عليه كنفه ويقره من
الناس ويقره بذنوبه ويقول اتعرف ذنبك كذا اتعرف ذنبك كذا اتعرف
ذنبك كذا حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه انه قد هلك قال فاني قد

سترتها عليك في الدنيا وأنا اغفرها لك اليوم قال ثم يعطى كتاب حسنة
 (واما الكفار والمنافقون) فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا
 لعنة الله على الظالمين اخرجاه في الصحيحين وفي الصحيحين من حديث ابي
 سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال: يضرب جسر على جهنم
 فاكون اول من يجيزه وفيها ايضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم قالوا يا رسول الله ما الجسر قال
 مدحضة مزلة عليها خطاطيف وكلايب وحسك يمر المؤمنون عليه كالطرف
 وكالبرق وكالربيع وكأجاويد الخيل والركاب فناج مسلم وناج مخدوش حتى
 يمر آخرهم بسحب سحباً .

✽ ذكر جهنم اعادنا الله منها ✽

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم
 يوماً فسمعنا وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتدرون ما هذا قلنا الله
 ورسوله اعلم قال هذا حجر ارسل في جهنم منذ سبعين خريفاً فالآن انتهى
 الى قعرها رواد مسلم وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم: ناركم هذه ما يوقد بنو آدم جزء واحد من
 سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال
 فانها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كاهن مثل حرها وفي افراد مسلم
 من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يؤتى
 بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها
 وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال يلقي على اهل النار الجوع فيعدل عندهم ما

فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام فيغاثون بالضريع لا يسمن ولا يغني
من جوع فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كانوا يحيزون
الغصة بالشراب فيستغيثون بالشراب فيغاثون بالحميم ينالونه بكلايب من
حديد فاذا دفي منهم شوى وجوههم واذا دخل بطونهم قطع مافي بطونهم
فيطلبون الى خزنة جهنم ان ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب فيجيبونهم
اولم نك تأتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا ما دعاء الكافرين الا
في ضلال فيقولون سلوا مالكم فيقولون يا مالك ليقتض علينا ربك فيقول
انكم ماكثون فيقولون ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيقول عز
وجل (اخسئوا فيها ولا تكلمون) افعد ذلك ينأسون من كل خير
ويأخذون في الشهيق والويل والثبور وتفكر في حياتها وعة ربها ففي الحديث
ان حياتها امثل اعناق البخت وغفارها كالغزال المؤكفة وعن الحسن ان
النار تأكلهم كل يوم سبعين الف مرة ثم يعودون كما كانوا واعلم ان صفة
جهنم تطول والبسر اليسير من ذلك ينبغي ان يكفي في التخويف فان كنت
مؤمناً بهذا فاتق به لنفسك وخف ما بين يديك فان الله لا يجسم على عبد
خوفين ولست اعني بالخوف رقة النساء فتبكي ساعة ثم تترك العمل وتتما
تزيد خوفاً يمنع عن المعاصي ويحث على الطاعة فاما خوف الحقى الدين
اقتصروا على سماع الاهوال وان يقولوا استعنا بالله نعوذ بالله يا رب سلم وهم
على ذلك مصرون على القبائح والشیطان يسخر بهم كما يسخر ممن قصده
سبع ضار وهو الى جانب حصن فيقول اعوذ بالله من هذا وهو لا يدخل
الحصن ولا يبرح مكانه .

فصل

وكن في الدنيا محبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا على تعظيم
سنه لعله يشفع فيك في الآخرة فان له شفاعته يتقدم فيها على الانبياء كلهم
ويسأل الله في اهل الكبائر من امته فينجيهم واستكثر من الاخوان الصالحين
فلكل مؤمن شفاعته ولا تحسانك الغرة على التواقي وقد هي ذلك رجاء فان
من رجع شيئا طلبه واحقر من المظالم فان من كانت عليه مظالم ومات قبل
ردها فان غرما به يحيطون به في القيامة فهذا يقول ظلمي وهذا يقول
استهزأ بي وهذا يقول اساء جواربي وهذا يقول غشني فلا خلاص لك
من ايديهم فاذا توهمت الخلاص قيل لا ظلم اليوم، وعن ابي سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "يخلص المؤمن يوم القيامة
من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض
مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا وتقوا اذن لهم في دخول الجنة
وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اتدرون من
المفلس فيكم؟ قالوا المفلس فبنا من لا درهم له ولا متاع قال ان المفلس من امي
من با في يوم القيامة بصلا توصيام وزكاة توبأ في قد شتم هذا وقذف هذا وأكل
مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيقضي هذا من حسناته وهذا من حسناته
فان فئت حسناته قبل ان يقضي ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم
طرح في النار، وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال اتودون الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد الشاة الجاء من الشاة
القرناء، وهذه الاحاديث كلها في الصحاح فانظر وفقك الله الى بعد سلامة

حسناتك لمخول ما يطلها من الرياء والغيبة فإن سلمت أخذها الخصوم
فتيقظ لنفسك ولا لفرط في أوقاتك فإن المسحكين من أثر لذة منقطعة
واشترى بها عذاباً شديداً دائماً نسأل الله السلامة والتوفيق .

ذكر حفة الجنة

نسأل الله العظيم من فضله ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلنا
يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال لبنه من ذهب ولبنه من
فضة وملاطها المسك الأزفر وحصابؤها البؤلواء والياقوت وتراها
الزعران من يدخلها بنعم ولا يبوس ولا يخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفي
ثيابه ، وفي حديث أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
يوماً وذكر الجنة : ألا مشمر لها هي ورب الكعبة ريحانة تهتز ، ونور يتلأل
ونهر مطرد ، وزوجة لا تموت ، في حبور ونعيم ، ومقام في أبد ، فقالوا نحن
المشمرون لها يا رسول الله قال قولوا إن شاء الله ، وفي الصحيحين من
حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال إن الله عز وجل قال أعددت
لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
وفيها أيضاً من حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أول زمرة
يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب
درى في السماء ، أمساء لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يتمخطون
أمشاطهم الذهب ، وريحهم المسك ، ومجامرهم الألوة الأنجوج (١)

(١) الألوة هو العود الذي يتخرجه وتفتح هزته وتضم ، والأنجوج هو

العود الذي يتخرجه

ازواجهم الحور العين على خالق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون
ذراعاً في السماء، وفي رواية أخرى لكل واحد منهم زوجتان يرى مخ
سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض، قلوبهم
على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيّاً، وعن أبي موسى الأشعري
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: جنتان من فضة
آبنتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آبنتهما وما فيهما وما بين القوم وبين
أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن أخرجاه
في الصحيحين، وفيهما من حديث أبي موسى أيضاً عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم قال إن في الجنة لحبمة من درة محبوبة عرضها ستون ميلاً في
كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم الموءن . واعلم إن
الله تعالى ذكر نعيم الجنة مبسوطاً في مواضع من القرآن ثم جمعه في
آيات منها قوله تعالى (وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين) وقوله
لا يغنون عنها حولا ثم زاد على ذلك بقوله (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم
من قرة أعين) وصفات الجنة كثيرة اختصرنا منها على هذا وأفضل ما ينال
في الجنة رواية الله تعالى . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه أنه قيل يا رسول الله هل ترى ربنا فقال ؟ فهل تضامون في
القمر ليلة البدر ليس دونه سحب قالوا لا قال فإنكم ترونه يوم
القيامة كذلك

﴿ باب في ذكر سعة رحمة الله تعالى ﴾

نختم الكتاب بذكر سعة رحمة الله عز وجل نرجو بذلك فضله إذ

ليس لنا اعمال نرجو بها العفو ولكن نرجو ذلك من رحمته وكرمه قال
الله تعالى اقل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم (وعن ابي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله عز وجل
الحلقى كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش « ان رحمتي غلبت غضبي »
اخرجاه في الصحيحين وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال « ان لله عز وجل مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين
الانس والجن والموا والبهائم فيها يتعاطفون وبها يترحمون وبها تعطف الوحش
على اولادها واخر تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة وعن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان ربكم تبارك وتعالى رحيم
من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر حسنات الى
سبعائة ضعف ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت
له سيئة واحدة او يحوها الله ولا يهلك على الله تعالى الا هالك » وعن ابي
ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز
وجل من عمل حسنة فله عشر امثالها وازداد من عمل سيئة فجزاها سيئة مثله
او اخفر ومن اقترب الي شبرا اقتربت اليه ذراعا ومن اقترب الي ذراعا
اقتربت اليه باعا ومن اتاني بمشي اتيته هرولة » وعن ابي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا اذنب ذنبا فقال اي رب
اذنبت ذنبا فاغفره لي فقال تبارك وتعالى عبدي ان له رباً يغفر الذنوب
ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنبا آخر فقال

اي رب عملت ذنبا فاغفره لي فقال عز وجل علم عبيدي ان له رباً يغفر
 الذنوب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنباً آخر
 فقال اي رب عملت ذنباً فاغفره لي فقال علم عبيدي ان له رباً يغفر
 الذنوب الههكم اني قد غفرت لعبدي فليعمل ما شاء . هذه الاحاديث كلها
 صحاح وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
 'قدم علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسبي واذا امرأة من السبي
 تسعى اذ وجدت حبلاً في السبي فاخذته فاصفته يطنها فارضعته فقال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اترون هذه المرأة طارحة ولدها في
 النار قلنا لا والله . قال الله ارحم بعباده من هذه المرأة بولدها .
 وفي الصحيحين من حديث ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم انه قال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات
 على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زني وان سرق قل وان زني وان سرق
 وان زني وان سرق وان زني وان سرق ثم قال في الرابعة على رغب
 الله ابي ذر . وفيهما من حديث عثمان بن مالك رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان الله حرم النار على من قال لا اله الا
 الله ينفي بذلك وجه الله . وفيهما من حديث انس بن مالك رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله
 وكان في قلبه من الخير ما وزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا
 الله وكان في قلبه من الخير وزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله
 الا الله وكان في قلبه من الخير ما وزن ذرة . وعن ابي موسى رضي الله

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة لم يبق
 مؤمن الا في يميني او شمالي حتى يدفع اليه فيقال له هذا لك من
 النارة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه
 واله عز وجل يستخلص رجلا من امتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة
 فيأشتر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مائة ذرة البصر ثم يقول انكر
 من هذا شيئا انما لك كذا الطائفة قال لا يا رب فيقول لك عذر او
 حجة هيئت الرجل فيقول لا يا رب فيقول الي ان لك عذبا حسنة
 واحدة لا ظل عليك اليوم فيخرج له عاقبة فيها شهد الا اله الا الله وان
 محمدا عبده ورسوله فيقال لك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة
 والباقية في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يفل امر
 مع اسم الله عز وجل وانظر الفضيل بن عياض الى تسميع الناس وكتابهم
 يوم عرفة فقال ارايت لو ان هؤلاء صاروا الى رجل يسألونه دافعا اكان
 يردهم اقول لا قال والله المغيرة عند الله عز وجل اهون من اجابة رجل
 لهم بدافعة ومن ابراهيم بن ادهم قال خلا لي الطوائف في ليلة ظلمة شديدة
 الماطر فلم ازل اطوف الى السجرات ثم رفعت يدي الى السماء فقلت اللهم اني
 اسألك ان تعصمني عن جميع ما نكره فذا قائل يقول في الهواء انت
 تسألني العصمة وكل خلقي يسألني العصمة فاذا عصمتك فعلى من الفضل
 فهذه الاحاديث مع ما ذكرنا في كتاب الرجاء تبشيرا بكرم الله تعالى وسعة
 رحمته وجوده ونحن نرجو من الله سبحانه ان لا يعاملنا بما يستحقه وان
 يفضل علينا بما هو اهله ونحن نستغفر الله عز وجل من اقوالنا التي تخالف

اعمالنا ، ومن كل نصنع تزينا به للناس ، وكل علم وعمل قصدناه ثم خالطه
ما يكدره ، فبكرمه نستشفع الى كرمه ، وبجوده نسأل من جوده انه قريب
محب ، والحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا
ويرضى ، وكما يتغنى لكريم وجهه عز وجل جلاله ، وصلى الله على سيدنا
محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

هذا آخر ما عني بتلخيصه الامام العالم العامل الزاهد العابد
اعز الدين ابو العباس احمد بن الشيخ الامام العالم العامل الزاهد العابد
اعز الدين ابي عبد الله محمد بن الشيخ الامام العالم العامل الزاهد العابد
العلامة شيخ الاسلام مفتي الانام سيد العلماء والحكام شمس الدين ابي
محمد عبد الرحمن بن الشيخ الامام العالم العامل الزاهد العابد العارف
الورع شيخ الاسلام ابي عمر محمد بن احمد بن محمد بن قدامة المقدسي
الحنبلي عفا الله عنه وسامحه

قد تمت هذه النسخة الشريفة المباركة عن يد العبد الضعيف المذنب المحتاج الى
ربه الملك الصمد (احمد بن محمد) غفر الله لهما ولوالديهما ولسائر المسلمين اجمعين في
يوم الخميس السابع من شهر شعبان المعظم لسنة اربع وستين و الف من هجرة من له
العز والشرف

وقد نجز طبعه في حادي عشر شعبان سنة سبع واربعين
وثلاث مئة و الف من الهجرة النبوية

الفهرس

صفحة	صفحة
١	خطبة المختصر
٢	خطبة المؤلف
٣	السبب الداعي لتأليف هذا الكتاب
٤	(كتاب) العلم وفضله
٧	فصل في أن طلب العلم فريضة
٨	فرض الكفاية
٨	العلوم الشرعية
٩	علم المعاملة
١٠	تحريف ألفاظ إلى معاني لم يرد لها السلف
١١	الشمطح والطامات
١١	تقسيم العلوم إلى محودة ومذمومة
١٢	فصل في المناظرة
١٣	باب في آداب المعلم والمتعلم
١٥	فصل في آفات العلم وبيان علماء السوء وعلماء الآخرة
١٨	(كتاب) الطهارة وأسرارها وما يتعلق بها
٢٠	فصل في أن الصلاة عماد الدين
٢١	المعاني التي تتم بها حياة الصلاة
٢٤	فصل في آداب صلاة الجمعة ويوم
٢٦	الجمعة
٢٧	فصل في ذكر النوافل
٢٨	فصل في الاحمال المنهي فيها التطوع (كتاب) الزكاة وأسرارها وما يتعلق بها
٢٩	فصل في دقائق الآداب الباطنة في الزكاة
٣١	فصل في آداب القايض للزكاة
٣٢	فصل في صدقة التطوع وفضلها وآدابها
٣٣	(كتاب) الصوم وأسراره وما يتعلق به
٣٧	(كتاب) الحج وأسراره وفضائله ونحو ذلك
٣٨	فصل في الآداب الباطنة والإشارة إلى أسرار الحج
٤٠	(كتاب) آداب تلاوة القرآن الكريم وذكر فضله
٤٢	فصل في آداب التلاوة
٤٣	فصل في استجاب تحسين القراءة
٤٥	(كتاب) الأذكار والدعوات

صفحة	صفحة
٦٤	وغيرها
٦٥	٤٦ فصل في الاوراد وفضلها وتوزيع
٦٥	العبادات على مقادير الاوقات
٦٦	٤٧ بيان عدد اوراد الليل والنهار
٦٦	وترتيبها
٦٧	٥٠ ذكر اوراد الليل
٦٨	٥٤ فصل في اختلاف الاوراد
٧٠	باختلاف الاحوال
٧٠	٥٧ باب في قيام الليل وفضله والاسباب
٧١	الميسرة لقيامه
٧٢	٥٩ فصل فيمن صعبت عليه التطهارة
٧٢	بالليل
٧٤	٦٠ فصل في بيان الليالي والايام الفاضلة
٧٤	الرابع الثاني من الكتاب
٧٥	(ربع العادات)
٧٦	٦١ باب في آداب الاكل والاجتماع
٧٧	عليه والضيافة
٧٨	٦٢ فصل فيما يزيد من الاداب بسبب
٧٨	الاجتماع والمشاركة في الاكل
٨٢	٦٣ فصل في استحباب تقديم الطعام
٨٢	الى الاخوان
٨٣	٦٣ فصل لا ينبغي لاحد ان يدخل
٨٣	على من يأكل
٦٤	فصل في آداب الضيافة
٦٥	فصل في آداب اصحاب الطعام
٦٥	(كتاب) النكاح وآدابه وما
٦٦	يتعلق به
٦٦	فصل في آفات النكاح
٦٧	فصل فيما يعتبر في المرأة لطيف
٦٨	العشرة
٧٠	فصل في آداب المعاشرة وما على
٧٠	الزوج والزوجة من ذلك
٧٠	آداب الولادة
٧٠	آداب الطلاق
٧١	آداب ما على الزوجة لزوجها
٧٢	(كتاب) آداب الكسب والمعاش
٧٢	فضل الكسب
٧٤	فصل في العدل واجتناب الظلم
٧٥	فصل في الاحسان بالمعاملة
٧٦	فصل في شفقة التاجر على دينه
٧٧	(كتاب) الحلال والحرام
٧٨	فصل في درجات الحلال والحرام
٧٨	فصل في درجات الورع
٨٢	بحث في الحلال والحرام والبحث
٨٢	والسؤال
٨٣	كيفية خروج الثياب عن المضام
٨٣	المالية

صفحة	صفحة
والنهي عن المنكر	٨٤ فصل في أحوال من يخالط
١١٦ فصل في مراتب الإنكار وبعض ما ورد فيه	الأمراء والعلماء والظنية
١١٧ فصل في أركانه وشروطه ودرجاته وآدابه	٨٦ فصل فيمن يسلم ذكر
١١٧ بحث الحسية والمخسبة وآدابه وشروطه	٨٧ مسألة فيما إذا بعث إليك سلطان
١٢٣ فصل في آداب المحتسب أيضاً	مالا تنفره علي الفقير
١٢٤ باب في المنكرات المألوفة في العادات	٨٨ (كتاب) آداب الصحبة والأكوة
١٢٤ منكرات المساجد	ومعاشرة الخلق
١٢٥ منكرات الأسواق	٨٩ بحث في المبتدع
١٢٥ منكرات الشوارع	٩٠ فصل في بيان الصفات المشروطة
١٢٦ منكرات الحمامات	فيمن تختار صحبه
١٢٦ منكرات الضيافة	٩٢ فصل في بيان ما على الانسان
١٢٧ المنكرات العامة	لأخيه من الخلق
١٢٧ الفصل الثاني في امر الأمراء والسلاطين بالمعروف والنهي عن المنكر	٩٦ فصل في جملة من آداب المعاشرة
١٣٨ فصل في سماع القتال	لتخلق
١٤٠ باب آداب العيشة وأخلاق النبوة	٩٧ باب في حقوق المسلم والرحم
١٤١ جملة من محاسن أخلاق النبي صلى الله عليه وآله وسلم	١٠١ فصل في حقوق الأقارب
	١٠٢ باب العزلة
	١٠٣ فصل في ذكر فوائد العزلة
	وغوائلها وكشف الحق في فضلها
	١٠٧ فصل في آفات العزلة
	١١٢ (كتاب) آداب السفر
	١١٤ فصل فيما لا بد للسافر منه
	١١٥ (كتاب) الأمر بالمعروف

صفحة	صفحة
١٤٢ جملة من صفاته صلى الله عليه وسلم	١٦٩ فصل في بيان الاسباب الباعثة على الغيبة وذكر علاجها
١٤٣ جملة من معجزاته صلى الله عليه وسلم	١٧٠ فصل في حصول الغيبة بسوء الظن
١٤٣ باب شرح عجائب القلب وهو	١٧٠ بيان الاعذار المرخصة في الغيبة وكفارة الغيبة
الربع الاول من ربع المهلكات	
١٤٤ فصل في مداخلة ابليس في قلب الانسان	١٧٥ من افات العوام سؤالهم عن صفات الله
١٤٦ فصل في ثبات القلوب على الخير	١٧٦ (كتاب) ذم الغضب والحقد والحسد
١٤٨ (كتاب) رياضة النفس وتهذيب الخلق	١٧٨ بيان الاسباب المهيجة للغضب
١٤٨ الفصل الاول في فضيلة حسن الخلق و ذم سوء الخلق	١٨١ كظم الغيظ
١٥٠ الفصل الثاني في بيان الطريق الى تهذيب الخلق	١٨١ الحلم
١٥٢ الفصل الثالث في علامات مرض القلب و عوده الى الصحة	١٨٢ العفو والرفق
١٥٥ فصل في شهوات النفس	١٨٣ الحقد والحسد
١٥٦ بيان علامات حسن الخلق	١٨٦ سبب كثرة الحسد
١٥٧ فصل في رياضة الصياني في اول النش	١٨٩ ذم الدنيا
١٦٠ فصل في شروط الرياضة	١٩٤ بيان حقيقة الدنيا والمحمود منها
١٦٠ (كتاب) كسر الشهوتين : شهوة البطن والفرج	١٩٥ ذم البخل والحرص والطمع
١٦٣ (كتاب) افات اللسان	١٩٦ مدح المال
١٦٣ ذكر افات الكلام	١٩٧ فوائد المال الدينية
	١٩٩ ذم الجرص والطمع ومدح القناعة والياس
	٢٠٠ علاج الجرص والطمع
	٢٠١ فصل في لزوم القناعة لمن فقد المال

صفحة	صفحة
التواضع	٢٠٢ حكايات الاسخيا
٢٢٧ الفصل الثاني في العجب	٢٠٤ البخل و ذمه
٢٢٧ فصل في علاج العجب	٢٠٥ حكايات البخل
٢٤٠ (كتاب) غرور و اقسامه و درجاته	٢٠٥ فقتل الابنار و بيانه
٢٤١ غرور أهل العلم	٢٠٧ حد البخل و السخا
٢٤٧ غرور أر باب التعبد	٢٠٨ ذم الجاه و الرياء و علاجيهما
٢٥٠ غرور المتصوفين	٢١٠ فصل في ان الجاه و المال هما ردا
٢٥٢ غرور أر باب الاموال	الدنيا
٢٥٥ (كتاب) التوبة و ذكر شروطها	٢١١ بيان علاج حب الجاه
و آياتها	٢١٣ عدم الاكثراث بدم الناس
٢٥٧ بيان اقسام الذنوب	٢١٤ بيان الرياء و حقيقته و اقسامه و ذمه
٢٥٨ تقسيم الذنوب الى كبائر و صفائر	٢١٨ فصل في ان ابواب الرياء بعضها
٢٦٠ كيفية توزع الدرجات في الآخرة	اشد من بعض
٢٦٣ بيان ما تعظم به الصفائر من الذنوب	٢١٩ بيان الرياء الخفي
٢٦٥ فصل في التوبة	٢٢٢ بيان ما يحبط العمل من الرياء
٢٦٨ شروط التوبة	٢٢٣ دواء الرياء و طريقة معالجته
٢٦٩ بيان اقسام العباد في دوام التوبة	٢٢٥ بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات
٢٧١ ما ينبغي للتائب فعله عند التوبة	٢٢٦ ترك الطاعات خوفاً من الرياء
٢٧١ دواء التوبة و طريق علاج حل	٢٢٧ بيان ما يصح من نشاط العبد بسبب
عقده الاحرار	روية الخلق و ما لا يصح
٢٧٥ (كتاب) الصبر و الشكر	٢٢٩ (كتاب) ذم الكبر و العجب
٢٧٦ اقسام الصبر	٢٣١ تقسيم آفات الكبر على ثلاث درجات
٢٨٠ آداب الصبر	٢٣٢ بيان معالجة الكبر و اكتساب

صفحة	صفحة
٢٨٢ بيان ذوات الصبر وما يستعان به علي	٢٢٧ خوف نبينا عليه السلام
٢٨٤ الشكر وفضله وذكر النعم واقسامها	٢٢٧ خوف الصحابة رضي الله عنهم
٢٨٦ كون تشكر بالقلب واللسان والجوارح	٢٢٨ خوف التابعين ومن بعدهم
٢٨٦ فعل الشكر لا يتم الا بمعرفة	٢٣٠ كتاب الزهد والفقر
ما يحبه الله تعالى	٢٣٠ الشطر الاول في الفقر
٢٩٠ بيان النعم وحقيقتها واقسامها	٢٣٢ فضيلة الفقر وتفضيل الفقر على الغنى
٢٩١ بيان كثرة نعم الله تعالى	٢٣٥ آداب الفقير في فقره
٢٩٢ من نعم الله الاسباب التي يتم بها الاكل	٢٣٥ آدابه في قبول "عطاء"
٢٩٧ عجائب الاغذية والادوية	٢٣٧ تحریم السؤال من غير ضرورة
٣٠٢ بيان اجتماع الصبر والشكر على	٢٣٨ بيان احوال السائلين
وجه واحد	٣٣٩ حقيقة الزهد وفضيلته
٣٠٧ اختلاف الناس هل الشكر افضل	٣٤٠ درجات الزهد واقسامه
ام الصبر	٣٤١ تفصيل الزهد فيما هو من
٣٠٨ (كتاب) الرجاء والخوف	ضروريات الحياة
٣١١ فضيلة الرجاء	٣٤٥ علامات الزهد
٣١٢ دواء الرجاء والسبب الذي يحصل به	٣٤٦ (كتاب) التوحيد والتوكل
٣١٥ الخوف وحقيقته واقسامه	٣٤٧ بيان احوال التوكل واعماله وحده
٣١٦ الخوف سوط الله	٣٤٩ بيان اعمال المتوكلين
٣١٧ اقسام الخوف	٣٥٢ (كتاب) المحبة والشوق والانس
٣١٨ فضيلة الخوف والرجاء	والرضا
٣٢٠ بيان الدواء الذي يستجلب به الخوف	٣٥٨ بيان ان اجل المذات واعلاها
٣٢٥ خوف الملائكة عليهم السلام	معرفة الله تعالى
٣٢٦ خوف الانبياء عليهم السلام	٣٦١ بيان الاسباب المقوية لحب الله تعالى

صفحة	صفحة
٤٠٥ فصل في ان التفكير في ذات الله ممنوع	٣٦٥ بيان معنى الشوق الى الله تعالى
٤٠٨ باب ذكر الموت وما بعده وما يتعلق به	٣٦٧ بيان محبة الله للعبد ومعناها
٤٠٩ مما جاء في فضل ذكر الموت	٣٧١ بيان معنى الانس بالله تعالى والرضا بقضائه
٤١٢ فصل في ان الناس متفاوتون في طول الامل	٣٧٧ فصل في ان الدعاء لا يناقض الرضا
١١٤ ذكر شدة الموت وما يستحب من الاحوال عنده	٣٨٠ باب في التوبة والاخلاص والصدق
٤١٦ باب ذكر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم	٣٨٥ الاخلاص وفضيلته
٤١٨ وفاة ابي بكر رضي الله عنه	٣٨٧ حقيقة الاخلاص
٤١٩ عمر	٣٨٩ حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به
٤٢٠ عثمان	٣٩٠ الصدق وحقيقته وفضله
٤٢١ علي	٣٩٢ باب في المحاسبة والمراقبة
٤٢٢ ذكر كلمات نقلت عن جماعة عند موتهم	٣٩٣ المقام الاول المراقبة
٤٢٥ فصل في حقيقة الموت	٣٩٦ المقام الثاني المراقبة
٤٢٧ فصل في ذكر الفجر	٣٩٧ المقام الثالث المحاسبة بعد العمل
٤٣٠ فصل في احوال الميت من وقت نفخة الصور	٣٩٨ المقام الرابع معاقبة النفس على تقصيرها
٤٣١ ذكر جهنم اعدادا الله منها	٣٩٩ المقام الخامس المجاهدة
٤٣٤ فصل في محبة النبي صلى الله عليه وسلم	٤٠٠ المقام السادس معاقبة النفس وتوبيخها
٤٣٥ ذكر صفة الجنة	٤٠٢ باب التفكير
٤٣٦ باب في ذكر سعة رحمة الله تعالى	٤٠٣ بيان مجازي الفكر وثمرته

جدول الخطأ والصواب

صفحة سطر	(خطأ)	(صواب)	صفحة سطر	(خطأ)	(صواب)
١٥	خلى	خلى	١٥٨	الاداب	الادام
٢	عضبان	عضبان	١٥٩	دعائه	وعائه
١٢	ولست	ولست	١٦٠	ان يعلم	يعلم أن
٨	لم يكن	ولم يكن	١٦١	وجع	وجعل
٥	الكهف	الكهف	١٦٢	واظمو	ولا تطهار
٥	وصيامه	وفضله	١٦٣	كتعاطي	وكتعاطي
٨	معفرة	معفرة	٢٤٤	يحتاج	يحتاج
٩	بفرص	بفرص	٢٤٥	استقينا	استوفينا
١٥	يا أيها الرسل	يا أيها الرسل	١٤٦	اكتب	الكتب
	آمنوا كلوا	كلوا	١٥٧	شربه	شربه
٥	مثالات	مثاران	٢٠٢	ذكر الله	ذكرت الله
٢١	المثال	المثار	٢٠٣	يعني	معنى
٢١	يحتزون	يحتزون	٢٠٤	بل أن	بل يحزنون أن
٢	رداء	رداء	٢٠٥	تؤخره	تؤخر
١	يخفي	يخفي		سقط هذا السطر من آخر صفحة ٢١٢	
١٧	تحصينا	تحصنا		ومنها ما هو من طريق الاخبار، اما الاعتبار	
٢١	اتباع	اتباع	٢١١	بعث	بعث
١٠	خرج	خرج	٢١٢	ان انا اكون	أن اكون
١١	لا	الا	٢٢٠	عنه	عنه
٢	القرني	القرني	٢٢١	أحب بما	أحب إليهما
٣	فارمواني	فارموني			

صفحة سطر	(خطأ)	(صواب)	صفحة سطر	(خطأ)	(صواب)
١ ٢١٢	الصحيح	الصحيح	١١ ٢١٢	معنى واحد على معنى واحد	
٥ ٢٢٥	يفعلون	يؤمرون	١ ٢١١	فيما	فيما
١٢ ٢٢٦	وجه	وجه	٩ ٢٥٦	لكم	لهم
٩ ٢١٢	يتقونه	يتقونه	١١ ٢١١	شيء الفضائل	شيء من
١ ٢١٢	جد الزهد	جد الزهد		الفضائل	
٢ ٢١٢	للازهد يقتصر	للازهد أن	١١ ٢١٠	تم قدر	تم قدر
	اقتصر		١ ٢١١	بأنه يج	بالتوضيح
١١ ٢١٢	الناضح	الناضح	١ ٢١٠	لا الصديقون	لا الصديقون
٢ ٢٥٠	دونها	بدونها	٢ ٢١١	فلا تبصرون	فلا تبصرون
١١ ٢٥١	ولا	لا	١ ٤١٩	وانعم السبب	وانعم السبب
١٢ ٢٦٧	عن صلي	عن النبي صلي	١ ٢١١	شيئا	شيئا
١٩ ٢٦١	فلعه	فلعه	٢ ٢١٥	فبقول	فبقول
٢٠ ٢١٢	ان بقيم	اي بقيم	١ ٤٢٢	وكا جاوريد	وكا جاوريد
١٤ ٢٦٩	واليها	اليها	١ ٢٢١	وما دعا	وما دعا
٥ ٢٢٢	اخرى	اخرى	١٢ ٢٢٠	تريد	تريد
١ ٢٢٨	القاصر ين على	القاصر ين عن	١ ٢٢٠	نصنع	نصنع



بيان

حدث خلال الطبع أن بعض الحروف البارزة قد تكسرت. وذلك في بعض النسخ فخوف الالتباس اثبتناها فيما يلي :

ص ٢٢ س ٢ البصر ص ٢٢ س ٤ سطوته ص ٢١ س ٥
صلاته ص ٢١ س ١٠ الشرع ص ٣٠ س ١٠ سكر ص ٢١
س ٥ الشهوات ص ١١ س ٦ آتت ص ١ كيف ص ٩ ولم ص ٢١
س ١٠ خير و... ص ١٠ س ١٠ فتذكر ص ١١ س ٩ الهواجر (١) و
س ١٠ تجارة ص ١٠ س ٦ الذكر ص ١٦ س ١ آخر ص ١٠ لله ص ٢٠
س ١٩ ركعات ص ٢٠ عدل ص ٣ س ٢ وكبراء ص ٤ س ١ ابو هريرة
ص ٥٩ س ١ الذاكرين ص ٩ كثيرا ص ١١ س ١٠ وتهجرة احداهن ص
٦٩ س ١ بئرا ص ١ الاعتدال ص ١٠ س ١٠ ذكرنا ص ١٩ س ١ اظهار
ص ١٩ س ٢٠ اكذب ص ١١١ س ٢ آفة ص ١١١ س ٧ كون ص ١١٩
س ١٦ الركن ص ١٢١ س ٢ ويحلي ص ١٢ بالمعروف ص ١٢١ س ١١
كفوله ص ١٢٥ س ٩ الوالي ص ١٢٩ س ١٩ يا ابا حازم ص ١٢٩ س
١ قال ص ١٤٠ س ١١ بشاهدة ص ١٤٢ س ١ بين ص ٢ قال ص ١٤٢
س ٣ فصول ص ١٠ ذكر ص ١٥١ س ١٢ لص ص ١٥١ س ١٠ بضعها
ص ١٥٢ س ١٦ النجاة ص ١٥٨ س ١ مخايل ص ١٦٠ س ٢ وعابا ص ١٦١
س ١١ الذكر ص ١٦٤ س ١٩ تدخل ص ١٦٤ س ١١ ان يصف ص
١٦٥ س ١ انفضكم ص ١ والباء (٢) ص ١٦٥ س ١٦ حقا ص ١٦٦ س ١ الايمان ص
١٦٦ س ١ برودة ص ١٥ تذكر ص ١٦٩ س ٨ ركبك ص ١٦٦ س ١٥ ان

من ١١٢ س ١٢ و ١٢ بتسليط الغضب على الشهوة س ١٩ على مذهبهم (بحذف على)
 من ١٢٨ س ١ اعظم س ١٥ كظم من ١٢٩ س ١ ما اكون من ١٢٩ س ١
 و ١٣٠ الله من ١ زوالها من ١ احدا من ١١٥ س ١ بلزكوه من ١١٦ س
 ٨ الرئاسة من ١٨٢ س ١ آخر من ١٩١ س ١ من الناس من ١٩٢ س ١ عجوزا
 س ١ قالت فاني اندياس ١٧ كراكب من ١١٣ س ١١١ وما بقي من ١١٢
 من ١١٢ ذكر من ١١٢ من ١ فأتوا من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢
 من ١١٢ الرئاسة من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢
 من ١١٢ وكذلك من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢ من ١١٢



النشيد في القرآن الكريم

هذا الكتاب هو اعظم مؤلفات مقري الممالك الاسلامية في
عصره الامام محمد بن محمد الجزري الدمشقي فهو جامع لكل ما يتطلبه
المجودون والمقرئون وما يحتاج اليه العالم والمفسر والمحدث والمؤرخ
والاديب مما يتعلق بالقرآن المجيد ثمنه (٧٥) غر شامصريا

سيطبع قريبا

البيان في الحديث

هو جزء لطيف في الحديث من تأليف محدث البلاد الاندلسية
محمد بن وضاح القرطبي الاندلسي المتوفى سنة (٢٨٦) وهو اول كتاب
صنف في بيان البدع والرد على المتدعين وحسبك تعريفا به ان
كل من ألف في هذا النوع يستشهد بكلامه والنقل عنه كالشاطبي في
الاعتصام وابي شامة في الباعث وابي بكر الطرطوشي وغيرهم من
المتأخرين عنه

b. 129
E. 145

٥٤٧
م

الاسلامية في
كل ما يتطلبه
الثق والمؤرخ
صريا

لاد الاندلسية
هو اول كتاب
يفي به ان
كالشاطبي في
وغيرهم من

AUC - LIBRARY



DATE DUE

61 - MAR 1972

2 MAY 1983	
17 DEC 1992	
A.U.C.	
8 APR 1994	
A.U.C.	
8 MAY 1995	
A.U.C.	
25 OCT 1997	

BJ
1291
I 2342
1928

NOV 72



1 0 0 0 0 0 6 1 7 6 3

